Periódico mensual
Diciembre 2016
Qollasuyu
Bolivia
Año 10
Número 124

Edición electrónica



LOS MINEROS cooperativistas el pasado mes de agosto pusieron en vilo al gobierno de Evo Morales. El gobierno arremetió acusándolos de haber negociado con las empresas multinacionales, de tener una actitud anti nacional y de carecer de conciencia política de clase. ¿Y si estas acusaciones encubrieran más bien responsabilidades gubernamentales?

Agua-movimientos sociales

La reciente crisis del agua en la ciudad de La Paz ha mostrado anormalidades que van más allá del puro aspecto técnico o de la socorrida razón del cambio climático.

Son, en definitiva, fallas políticas que le pueden costar caro al gobierno en la apreciación de su gestión por la opinión pública.

Estanques que se agotan a vista y paciencia de sus administradores, sin que estos tengan más iniciativa que cortar el suministro cuando el nivel de ese elemento alcanza niveles mínimos; recursos de comunicación interna en el gobierno nulos, pues se anunció públicamente que el presidente y el vice presidente se informaron a de esta crisis (y por televisión) cuando ésta ya había detonado; desvaríos e incumplimientos en el cronograma de racionamiento; fantasías para solventar esa trance, como la de distribuir agua en cisternas destinadas a hidrocarburos, desconociendo las prohibiciones sanitarias de la OMS al respecto.

Son, en definitiva, fallas políticas que le pueden costar caro al gobierno en la apreciación de su gestión por la opinión pública.

Sería largo extendernos en los pormenores de estas fallas. Nos detendremos solamente en la relación de este acaecimiento con los movimientos sociales.

Cuando la población exigió la renuncia del gerente regional del Alto de la Empresa Pública Social de Agua y Saneamiento, EPSAS, Roberto Rojas, éste se negó a ello, amparándose en que ese cargo correspondería a los movimientos sociales. Finalmente fue destituido por "incapacidad técnica". Roberto Rojas señaló que lo despedían por ser indígena: «¿Por qué ese racismo? A los indígenas nos están discriminando, nosotros también podemos hacer».

El gobierno confundió a movimientos sociales con pueblo indígena y embrolló el halago a sus dirigentes con puestos administrativos con empoderamiento descolonizador.

En realidad, los movimientos sociales son la manera cómo el indígena ha reaccionado a una situación colonial. Ello, sin embargo, no implica que sean contestatarios o que posean valores de perfectibilidad que se manifestarían en las funciones de administración del Estado por sus dirigentes.

Los movimientos sociales han sido articuladores en el mantenimiento del estatus quo colonial, y de ello en cada periodo histórico sus dirigentes han sacado ventaja. Por otro lado, al forjarse en ese ambiente, los dirigentes de los movimientos sociales han desarrollado prácticas que nada tienen que ver con el altruismo y sí con la viveza para usufructuar del poder que le da su cargo.

El gobierno está pagando la cuenta de su ofuscación ideológica, al haber caído en la moda posmoderna de loar, inmerecidamente, a los dirigentes de los movimientos sociales.

Ilustración tapa: Una escena de los violentos enfrentamientos entre mineros y fuerzas policiales en varios lugares de Bolivia, el pasado mes de agosto Fuente foto: http://www.democraciaenlared.com/2016/08/10-preguntas-y-10-respuestas-sobre-el.html



Depósito legal 4-3-116-05

e-mail: info@periodicopukara.com

www.periodicopukara.com

Teléfonos: 71519048
71280141

Calle México Nº 1554, Of. 5
La Paz, Bolivia

Director:
Pedro Portugal Mollinedo

Comité de redacción:
Nora Ramos Salazar
Daniel Sirpa Tambo
Carlos Guillén

Colaboran en este número:
José Luis Saavedra
Jacques Mabit
Pedro Hinojosa Pérez
Kirsten Francescone
Pablo Velásquez Mamani

Resoluciones del Cabildo Abierto de Palca

CONSIDERANDO:

Que, desde tiempos ancestrales, las comunidades del Illimani hemos vivido y vivimos dependiendo del Achachila Illimani, protector y generador de agua, razón por la cual agradecemos a través de diferentes rituales; lamentablemente, en las últimas décadas el cambio climático y el calentamiento global han afectado el deshielo acelerado de este nevado. Actualmente, intentar intensificar la explotación de actividades mineras en el IIlimani causaría la contaminación de las aguas, afectándonos a la vida de nuestras comunidades, y sobre todo a la población paceña y alteña; estas comunidades son el sostén económico, producen los diferentes productos agrícolas para la alimentación urbana de las ciudades de La Paz y El Alto.

Que, mediante Ley No 302, el año 2012 se declaró a la "Majestuosa Montaña del Illimani" como Patrimonio Natural del Estado Plurinacional de Bolivia. Pero a poco tiempo de esta declaratoria, se denuncia que este mismo nevado Illimani se estaría entregando, concesionando a una empresa minera china para realizar la explotación minera, de esta manera atentando y violando la Ley 302 y la propia Constitución Política del Estado.

Que, el uso y aprovechamiento de los recursos naturales existentes en el territorio de las comunidades del Illimani son un derecho irrenunciable e inalienable, no puede ser para el beneficio preferente de las empresas transnacionales. La aplicación de la consulta previa e informada es el mecanismo legítimo para que las propias comunidades decidamos nuestro destino y futuro.

Que, el Cabildo es una forma de expresión democrática y directa expresado en el artículo 11 de la Constitución Política del Estado; razón por la cual, las autoridades sindicales y las diferentes organizaciones sociales hemos deliberado sobre la actual situación del Illimani y asimismo respecto los problemas y necesidades de las comunidades.

Que, esta resolución aprobada en el Cabildo Abierto es de carácter vinculante, de cumplimiento obligatorio.

POR TANTO:

Las autoridades sindicales: Centrales Agrarias, Sub Centrales Agrarias, Secretarios Generales de las más de setenta comunidades, tanto de Tupaj Katari y Bartolina Sisa y las diferentes organizaciones sociales de la Primera Sección, Municipio de Palca, Provincia Murillo del Departamento de La Paz,

RESUELVE:

PRIMERO.- Las comunidades del Sector Illimani nos declararnos en estado de emergencia permanente para defender la vida y principalmente la protección de los nevados del Illimani y el Mururata, y de igual forma defender todos los recursos naturales existentes en nuestra jurisdicción territorial.

SEGUNDO.- Instamos al pueblo paceño y a todos los bolivianos a unirnos para la defensa del nevado Illimani y el Mururata, por ser el patrimonio y paisaje natural del Estado, atractivo turístico y cultural, principalmente maravilla de las ciudades de La Paz y El Alto.

TERCERO.- Crear el COMITÉ DE DEFENSA DEL ILLIMANI, conformado por los siguientes hermanos: Sipriano Bautista Jiménez, en el cargo de PRESIDENTE en representación de las comunidades de la Central Agraria Kapi; Nicolás Dionicio Cussy Poma, como VICEPRESIDENTE en representación de las comunidades de la Central Agraria Cayimbaya; Miguel Cruz Mamani, como SECRETARIO en representación de las comunidades de la Central Agraria Pinaya y Víctor Aranda Paucara, como 2do. SECRETARIO en representación de las comunidades de la Central Agraria Palca.

CUARTO.- Encomendar al COMITÉ DE DEFENSA DEL IILIMANI las siguientes funciones: Investigar las actividades mineras realizadas por las empresas nacionales, transnacionales y otras, que causen el posible daño al nevado Illimani y Mururata, afectando a la madre tierra de las comunidades; Solicitar información escrita, coordinar la inspección ocular, gestionar el apoyo técnico y logístico a las instituciones públicas (a las diferentes dependencias del Ministerio de Minería y Metalurgia, Ministerio de Medio Ambiente y Agua, Ministerio de Culturas, Asamblea Legislativa Plurinacional, Gobernación Departamental, Universidades y otras) y a las instituciones privadas, para conocer a cabalidad la posible explotación minera, como otros recursos naturales y la contaminación ambiental causada por actividades mineras; Informar a las autoridades sindicales y organizaciones sociales del Sector Illimani para determinar acciones posteriores de defensa estratégica y finalmente proponer Planes y actividades para la defensa del Illimani y Mururata.

QUINTO.- Expresamos nuestra solidaridad y apoyo con los diferentes pueblos y comunidades indígena originario campesinos de Bolivia, quienes luchan por la vida y en defensa de los recursos naturales en sus territorios.

Es aprobado en el Cabildo Abierto realizado en la Capital Palca, a los 25 días del mes de septiembre de 2016.

Firman y sellan:

Leonardo Ramos Ticona
Strio. General de la Central Agraria Khapi

Simón Mamani Callisaya
Strio. General de la Central Agraria Cayimbaya

Florentino Quispe Mamani
Strio. General de la Central Agraria Pinaya

Domingo Carvajal
Strio. General de la Central Agraria Palca

Comité de Defensa del ILLIMANI

Sub Centrales y Strios Generales de las comunidades



Capitalismo extractivista:

La hidroeléctrica «El Bala» y la radicalización del extractivismo

José Luis Saavedra*

No nos oponemos a la producción de energía hidro-eléctrica, sino que se puede hacerla a menores escalas y en lugares más apropiados, donde puede considerarse energía renovable, como Zongo, donde se genera la mayor parte de energía en un solo valle, con pequeñas estructuras y pequeños (o ningún) embalses.

El gobierno del hermano Evo pretende hacer de Bolivia el corazón energético de la región y su mayor apuesta son las hidroeléctricas como El Bala, en el norte de La Paz, que generará 3.676 megavatios (MW). Aquí hay que decir que El Bala se ajusta a la misión capitalista y visión extractivista del gobierno.

También hay que afirmar que los más beneficiados por la construcción de las mega-represas son las empresas transnacionales de la construcción y venta de energía, y por supuesto, los bancos chinos que son los que usurariamente otorgan créditos, que prácticamente están hipotecando el futuro del país.

Para la ejecución del proyecto hidroeléctrico El Bala el país destinará al menos 7.000 millones de dólares; aunque, según se conoce, todavía no hay contratos previos con los (posibles) compradores de esa energía eléctrica. No obstante, existen varios factores que ponen en entredicho la meta del gobierno plurinacional.

¿Soberanía energética?

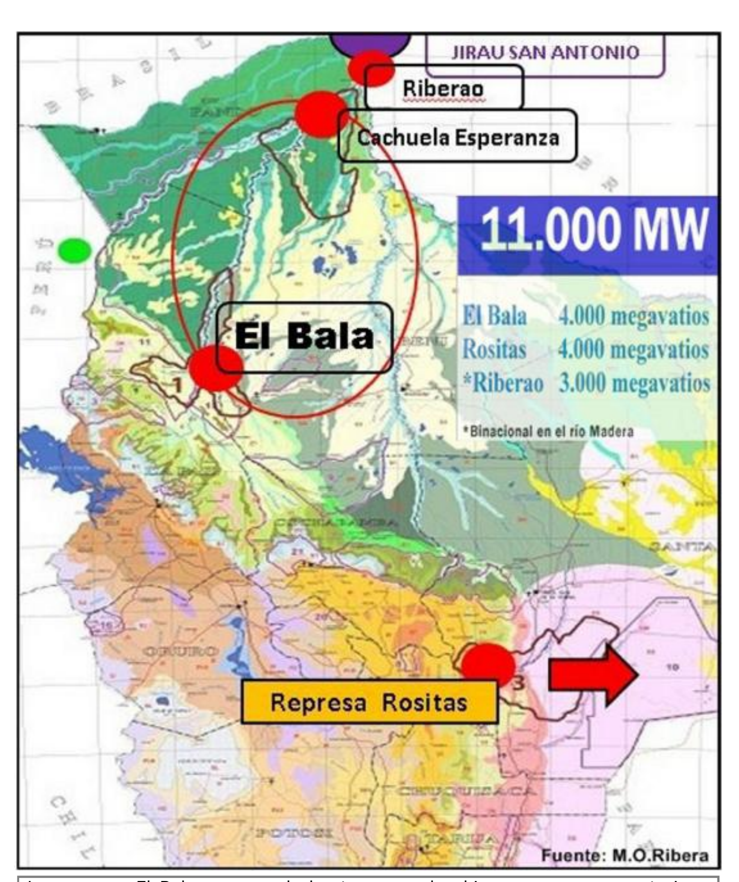
Si bien podemos admitir el posible beneficio que aportarían los proyectos hidroeléctricos, como la generación de energía eléctrica, también debemos tomar conciencia de que ello es posible a costa de un grave detrimento del medio ambiente, de los ecosistemas y de la vida misma de los pueblos y comunidades. Se prevé que el mega-proyecto hidroeléctrico de El Bala va a devastar más de 200.000 hectáreas de ecosistemas naturales al interior del Parque Nacional Madidi y la Reserva - Territorio Indígena (TCO) Pilón Lajas.

De realizarse el megaproyecto El Bala, el costo (económico, social, cultural y ecológico) de producción será muy elevado, considerando en especial el proceso de transmisión: transporte y envío. Existe además una gran incertidumbre sobre si su venta, de realizarse, sería en condiciones propicias y favorables para el país.

El riesgo mayor es la masiva pérdida de biodiversidad, puesto que las áreas protegidas a ser afectadas son consideradas las de mayor riqueza natural de Bolivia. Paralelamente se desalojaría a más de veinte comunidades y asentamientos indígenas. El impacto afectaría además a muchas iniciativas indígenas de ecoturismo.

Los activistas medioambientalistas han señalado igualmente que esta mega obra causaría un grave efecto sobre el medioambiente y las comunidades indígenas, que tendrían que ser trasladadas y desplazadas (más o menos) forzadamente.

Por ello mismo las comunidades del Madidi y Pilón Lajas, que habitan en los ríos Beni y Quiquibey, próximas a Rurrenabaque y San Buenaventura, rechazan la represa de El Bala, mediante una diversidad de votos resolutivos. Dichas comunidades se han reunido con otras cinco que se encuentran en el Alto Beni, las mismas que también resisten firme y constantemente el proyecto hidroeléctrico por el impacto ambiental, social y cultural. La razón primordial de y para esta tenaz oposición es que al detener las aguas que fluyen de sur a norte en el país, se va a inundar una extensa zona en la parte sur de la cuenca del río Beni.



La represa «El Bala» es una de las tres que el gobierno programa construir para asegurar la producción de energía eléctrica, y principalmente para venderla a los países vecinos. Esta iniciativa encuentra resistencia entre ambientalistas y poplaciones indígenas de los lugares concernidos.
Fuente foto: https://miriamjemio.atavist.com/el-bala-el-alto-costo-socioambiental-de-la-energa

Las organizaciones indígenas consideran que la represa causará una gran destrucción y devastación de los ecosistemas de vida y que las comunidades serán expulsadas y desplazadas violentamente de sus territorios, ya que así y sólo así se podrá hacer viable este proyecto, que esencialmente implica la inundación de gran parte del Madidi y Pilón Lajas. Más aún, bajo eventos lluviosos extremos derivados del cambio climático, los efectos de inundación se van a agrandar y magnificar. Las comunidades están pues conscientes de que esta represa viola flagrantemente el derecho constitucional a vivir en "un medio ambiente saludable, protegido y equilibrado" (CPE, artículo 33).

El proyecto hidroeléctrico implica pues más emisiones de gases de efecto invernadero, responsables del cambio climático (dióxido de carbono [CO_2] por hidrocarburos y metano [CH_4] por las mega-represas tropicales), más destrucción de bosques, de cuencas y de biodiversidad. El gran embalse se convertirá en un mega-emisor de gases de efecto invernadero contribuyendo activamente al calentamiento global. Hay por tanto una urgente necesidad de entender que cualquier represa, independientemente de su ta-

*Intelectual quechua, militante katarista y docente en la UMSA.

maño, inunda el bosque y daña la diversidad biológica y el material que se pudre; debido a esas inundaciones genera metano, que es un gas mucho más dañino que el dióxido de carbono.

Las entidades ambientalistas reiteran que la inundación de los bosques genera gas metano (CH_4), que es mucho más dañino que los gases de la industria. No es pues racional que se construya una represa en un lugar cálido, ya que la misma emitirá gases de efecto invernadero que aportan prontamente al calentamiento global del planeta, por la descomposición y putrefacción de la biomasa, que emite grandes volúmenes de dióxido de carbono (CO^2) y metano (CH_4), los dos gases de efecto invernadero más perjudiciales para la capa de ozono (0_3).

La propuesta de una represa (y peor dos) en la cuenca del río Beni viola por tanto varios principios fundamentales ambientales y económicos, sociales y culturales: no es energía ni limpia, ni renovable, ni rentable (además que no hay mercado asegurado) y que a su vez implican la masiva destrucción: desaparición y pérdida de bosques, la contaminación y alteración de los ciclos del agua y la mega extinción de la biodiversidad. Además de ignorar los límites de las capacidades regenerativas de la naturaleza.

Los ambientalistas consideran que las inundaciones, que las dos represas producirán en el Madidi, afectarán gravemente al medioambiente y dañarán cualquier posibilidad de otras actividades productivas y productoras, como el ecoturismo. Hasta hoy no hay políticas de identificación y menos aún de mitigación de los impactos sociales y ambientales (al parecer ni si siquiera se los ha tomado en cuenta).

Aquí conviene preguntarnos si en verdad ¿son malas las represas? Podemos responder que depende del tamaño. Las que tienen infraestructura para generar por encima de 800 MW ocasionan efectos destructores y devastadores en las cuencas hidrográficas donde se instalan.

En el caso de la Amazonía, hay un efecto doble porque las mega-represas generan un grave impacto en la biodiversidad y también en los pueblos y comunidades indígenas que son altamente vulnerables. Decenas de comunidades indígenas tendrán que ser trasladadas a otros lugares distintos de su hábitat natural, que a su vez generará una serie muy compleja de costos humanos, sociales y económicos y más aún al convertirse en migrantes climáticos.

Hasta hoy es evidente que el gobierno no ha evaluado la sostenibilidad, ni la rentabilidad a largo plazo, ni ha previsto los verdaderos costos económicos, sociales y ambientales. Hay por tanto una urgente necesidad de evaluar los verdaderos precios y también de compararlos y contrastarlos con las alternativas más pequeñas y de menor impacto ecológico.

Así y aun cuando se prevea vender energía eléctrica al Brasil, aún no se conoce si hay algún acuerdo comercial u operativo con dicho país. Es por tanto muy cuestionable que se pueda hacer una inversión tan grande sin saber si realmente se va a poder vender. La pregunta es: ¿por qué importarían energía los países vecinos si la pueden producir a precios bajos?

Es obvio además que no sólo se necesite de varios años para construir la represa, sino también de varios años adicionales para que se llene el embalse.

¿Alternativas?

Actualmente existen varias iniciativas que no tienen tanto costo, ni económico, ni socioambiental, de forma que el país aseguraría su abastecimiento interno de energía e incluso un margen de exportación. Bolivia tiene condiciones envidiables para desarrollar la energía solar y eólica.

Pensamos que es más práctica y efectiva la explotación de otras fuentes potenciales y naturales de energía, aprovechando los recursos solares y eólicos abundantes en el país, con mucho menor costo. El Altiplano, por ejemplo, se favorece con 10 horas de sol al día. Los vientos son igualmente abundantes en el Altiplano y en otras regiones de nuestra geografía.

Consideramos que la transición hacia fuentes de energía renovable, como la solar y la eólica, es la respuesta más responsable y solidaria no sólo desde la perspectiva ambiental sino también desde la perspectiva económica, social y cultural.

En lo que respecta a los proyectos de energías alternativas hoy, en Bolivia, está en ejecución el proyecto eólico de Qollpana y Geotermia Laguna Colorada. Entendemos que los proyectos en estudio son 10, entre eólicos, solares, de biomasa y geotérmicos, que suman 250 MW.

Asimismo hay varias alternativas que considerar, como el caso de la represa Miguillas, que -al igual que Zongo y Taquesi- tiene un tamaño adecuado a las necesidades de energía del país y representa un bajo impacto ambiental.

La construcción de las mega-represas en los parques nacionales no es pues la única alternativa de generación de energía. Existen otros mecanismos más rentables y amigables con el medio ambiente, tales como la energía eólica y la energía solar; es decir que más allá de la hidroelectricidad, existe la energía solar y eólica. Bolivia tiene gran potencial en ambas energías y su costo viene bajando a tal punto que países como Alemania y Uruguay están apostando por estas alternativas sobre formas convencionales.

No nos oponemos entonces a la producción de energía hidroeléctrica (inclusive para exportación), sino que proponemos hacerla a menores escalas y en lugares más apropiados, donde puede considerarse energía renovable. La más conocido es Zongo, donde se genera la mayor parte de energía en un solo valle, con pequeñas estructuras y con pequeños (o ningún) embalses.

La alternativa a las mega-represas es por consiguiente una serie de centrales hidroeléctricas de menor tamaño e impacto. Proponemos por tanto el desarrollo de acciones en menor escala, en forma incremental, estratégica, y ambientalmente sostenibles.

Así, frente a los anuncios del Gobierno sobre grandes inversiones en el sector eléctrico con miras a la exportación y en vista de que ya hay varios proyectos en curso, consideramos que hace falta un debate abierto ante la ciudadanía sobre la necesidad de los proyectos hidroeléctricos, los posibles mercados y los efectos e impactos de las grandes represas hidroeléctricas.

Reiteramos que el proyecto hidroeléctrico de El Bala va en un sentido contrario al de las actuales tendencias mundiales, las cuales apuntan más bien al crecimiento y desarrollo de las fuentes renovables de energía, con impacto de-limitado, localizado y controlado.

Es por eso que, en lugar de fantasear con megaproyectos impropios: depredadores y devastadores, el Gobierno debería apuntar al desarrollo de las energías renovables para cambiar la matriz energética del país y así dinamizar los procesos de emancipación y liberación anticolonial y anticapitalista del país.



Diseño del Proyecto Geotérmico de Laguna Colorada, Potosí. El gobierno ha instalado también ocho aerogeneradores en Qollpana, Cochabamba. Pudiendo intensificar las energía renovables, el gobierno apuesta ahora con mayor intensidad en las tradicionales. Fuente foto: http://eerrbolivia.blogspot.com/2011/09/geotermica-de-laguna-colorada-estara.html



Medicina, religión y cosmovisión:

La Ayahuasca y los riesgos de su desacralización New Age

*Jacques Mabit**

Resumen

Mientras el Perú construyó la magnífica civilización Inca mediante la sabiduría proporcionada por la hoja de coca, se volvió luego el primer productor de derivados tóxicos de esta planta profanada. Y en nuestros días de nuevo la hoja de coca permite tratar la adicción a cocaína y así lo demuestra la experiencia del Centro Takiwasi[1]. De otro lado, se descubre hace unos decenios el uso sanador de la ayahuasca y conoce en poco tiempo un uso explosivo por todo el mundo.

¿La desacralización acelerada de esta medicina llegará a los mismos extremos que el mal uso de la coca? ¿Qué nos puede enseñar el camino seguido con la coca en relación al uso de la ayahuasca? ¿A qué respondió el uso de la coca en Occidente y qué responde el uso de ayahuasca?



El desarraigo de muchos occidentales con sus valores hace que se vuelquen hacia el consumo de ayahuasca con una euforia posmoderna de tipo New Age, pero frecuentemenet con malos resultados, que consolidan aquello que critican, en vez de negarlos y reemplazarlos. Fuente ilustración: http://www.yorokobu.es/wp-content/uploads/pablo-amaringo-pinturas-11.jpg

Presentación

El Centro Takiwasi que dirijo en Tarapoto, Perú, se dedica desde hace 24 años al tratamiento de personas en situación de dependencia a las drogas y a la acogida de personas en búsqueda de evolución personal. En el protocolo de tratamiento, la ayahuasca juega un papel fundamental, asociado al uso ritual de muchas otras plantas inspirado de las prácticas ancestrales de la Amazonía peruana con son purgas, dietas, baños, etc. Esos recursos se insertan en una dinámica que incluye un acompañamiento psicoterapéutico y una convivencia en una comunidad de residentes.

Propongo une reflexión inicial sobre un tema complejo que, en el marco de una intervención breve será forzosamente simplificado, pero espero no simplista. Sin embargo no existe respuesta simple a un problema complejo[2] y solicito al lector perdonar las formulaciones perentorias que le ruego tomar como una invitación a profundizar.

La lección de la coca

El Perú es uno de los mayores productores de hoja de coca y de sus derivados adictivos que alimentan el narcotráfico a nivel mundial. Con el cannabis y el alcohol, la cocaína y la pasta básica de cocaína son los consumos más frecuentes de nuestros pacientes.

De manera paradójica, la hoja de coca representa el centro de la cultura Inca que floreció en todos los Andes, ha sido capaz de crear maravillas como Machu Picchu y ha constituido la fuente de sabiduría ancestral del mundo andino. El habitante del Ande la consume hasta hoy día sin que haya producido ni dependencia ni adicción sino salud, fuerza y alumbramiento espiritual.

¿Cómo tal fuente de sabiduría ha podido devenir en uno de los mayores problemas de dependencia a nivel mundial? Ello se debe esencialmente a la apropiación ilegítima de los occidentales llegando al continente americano; al desvío de sus usos religiosos, sagrados, rituales por fines productivos respondiendo a la voracidad del apetito por el dinero. Se usó primero para la producción minera, especialmente del oro, y en nuestra época para mantener el ritmo acelerado de nuestra sociedad y responder al estrés de las exigencias del mercado omnipresente.

Dejó de ser una planta sagrada consumida de manera codificada y ritualizada con fines elevados para transformarse en un objeto más de consumo, sin respeto, sin ritualidad. Es la profanación de su uso religioso que generó la desgracia contemporánea de las adicciones. La consecuencia de la profanación tiene un precio muy alto, es una ley espiritual.

La medicina de los Incas se transformó en veneno moderno.

En el Centro Takiwasi demostramos clínicamente que retomando el uso correctamente ritualizado de la hoja de coca, su poder medicinal permite sanar adictos a los derivados tóxicos de la coca. El problema no viene de la planta, sino de su uso incorrecto y desacralizado.

Paralelismo con la ayahuasca

La ayahuasca es igualmente una planta americana, pero esta vez naciendo dentro del espacio amazónico donde constituye hasta hoy un eje esencial de su medicina y de sus prácticas rituales. Su difusión explosiva desde hace unos 30 años se debe también esencialmente a su apropiación por occidentales. Esta vez, sin embargo, no se trata de responder a fines productivos del consumismo occidental sino a la crisis existencial que resulta del agotamiento de esta misma sociedad. Como para la coca, sus cualidades responden a una respuesta al estrés generado por la violencia de la sociedad moderna, pero de manera distinta. La coca reducida a sus principios activos per-

* El Dr. Jacques Mabit es médico fundador y Presidente Ejecutivo del Centro Takiwasi. El presente texto es trascripción de su disertación presentada en la Conferencia Internacional sobre Ayahuasca, Río Branco, Brasil, octubre 2016.

mitía aguantar el estrés manteniendo el ritmo exigido y sin cuestionar el sistema desgastante de la codicia erigida en sistema de vida. La Ayahuasca, más bien, cuestiona hasta cierto punto este mismo sistema y representa una posible forma de escape a esa dinámica mortífera, de generación de propuesta alternativa a éste. Responde por sus efectos visionarios al apetito moderno por las imágenes y las pantallas. De otra parte, aun reducida a sus principios activos, no genera ninguna adicción.

Esas dos diferencias, la no dependencia y el cuestionamiento útil al sistema, dejan pensar a muchas personas que defienden el uso de la ayahuasca, que ésta está entonces exenta de consecuencias negativas para el occidental que la consume.

Nosotros pensamos que, si bien es cierto que la toxicidad física de la Ayahuasca no tiene comparación con la de los derivados de la hoja de coca, su potencial toxicidad mental y espiritual a gran escala es mayor. Esa relativa inocuidad física que parece exculpar el uso de la ayahuasca esconde peligros sutiles que, precisamente por ello son ampliamente ignorados. Son más difíciles de detectar a primera vista y por ende considerados como casi inexistentes.

Si los efectos de la toxicidad física son inmediatos y difíciles de negar, los de la toxicidad psicológica pueden manifestarse de manera más lenta y progresiva, mientras las consecuencias tóxicas a nivel espiritual son aún mucho más difíciles de evidenciarse a corto y mediano plazo. A mayor sutileza y dificultad para tomar consciencia, mayor es el peligro. Entonces, el uso inadecuado de la ayahuasca puede ser muy tóxico a nivel espiritual, relativamente tóxico a nivel mental y poco tóxico a nivel físico.

Desacralización o espiritualización de la Ayahuasca

La ley espiritual es implacable: la profanación de lo sagrado tiene un precio muy alto. Ya lo sabemos en cuanto a la coca.

Del mismo modo como los occidentales, en su arrogancia y precipitación, se exoneraron del conocimiento ancestral sobre el uso de la coca (y del tabaco, la amapola, etc.), tienden a apropiarse de la ayahuasca solamente en los aspectos que les convienen, dejando de lado las reglas básicas establecidas desde hace siglos o milenios por las sociedades amazónicas.

Los aspectos rituales, o son abandonados por considerarse folklóricos y meramente de orden cultural, o son plagiados en sus formas pero no en su esencia ni contenido. Se reclaman de una tradición para mejor negarla o tergiversarla. La pericia milenaria se descarta o se reinterpreta de manera a satisfacer los prejuicios modernistas de una ideología reduccionista tanto en salud mental como en temas espirituales o religiosos.

Más aún, la llamada "comunidad ayahuasquera"[3], creyéndose revolucionaria, adhiere inconscientemente en su gran mayoría a las categorías y conceptos del New Age, típico producto de la pos-modernidad que con sus pretensiones al cambio de paradigma, no hace más que confortar el sistema sin cuestionarlo en sus fundamentos. La mejor prueba de ello es ver cómo se tolera un uso "religioso" de la ayahuasca, pero se prohíbe su uso médico y cuando se abren eventualmente las puertas de un uso terapéutico es dentro del contexto desacralizado de la medicina occidental, sin ritualidad, excluyendo su dimensión espiritual. Así, el uso tradicional de la ayahuasca como medicina que incluye una dimensión espiritual, tiene que partirse sea en una medicina desacralizada, sea en una espiritualidad desencarnada. La escisión entre cuerpo y mente, alma y espíritu, se mantiene entonces intacta como lo pregona la ideología posmoderna.

En ambos casos, se instrumentaliza la ayahuasca, considerada un objeto que sirve fines religiosos o terapéuticos, inscribiéndose en la mentalidad tecnicista y utilitaria occidental, y de nuevo confortando el sistema que pretende cuestionar.

Ayahuasca y New Age

El movimiento New Age responde a la necesidad de sentido existencial frente a la desacralización de la sociedad contemporánea. Esta búsqueda es ciertamente legítima pero este movimiento nos parece prometer más de lo que puede ya que mantiene en sus fundamentos, bajo apariencias diferentes, los axiomas de la sociedad que rechaza o critica. En otros aspectos retoma errores conceptuales o filosóficos que fueron señalados y denunciados a lo largo de la historia de la sociedad occidental.

La sociedad occidental nace de la tradición judeo-griego-cristiana y el movimiento New Age se construye esencialmente en oposición a esta tradición, del mismo modo que muchas personas se orientan hacia las espiritualidades autóctonas por esas mismas razones de rechazo a esta tradición. Esa coincidencia o convergencia de enfoque lleva la mayor parte de los tomadores de ayahuasca procediendo del mundo occidental, u occidentalizados, a asociar toma de ayahuasca y filosofía New Age. Encajan en muchos aspectos[4].

De manera paradójica, las sociedades autóctonas como las grandes corrientes espirituales de la Humanidad, orientales[5] u occidentales, incluida la cristiana, coinciden en sus recomendaciones y estructuras globales con la tradición chamánica. En esencia señalan la necesidad:

- de inscribirse dentro de una filiación estructurada;
- de seguir a largo plazo enseñanzas y ejercicios codificados;
- de someterse a la autoridad de maestros que median en la relación con el mundo espiritual;
- de observar reglas y principios; de no mezclar a su antojo elementos que se oponen o contradicen (sean rituales, plantas, órdenes de la naturaleza, conceptos, etc.);
- de tener un adecuado contexto de contención y guía;
- de aceptar una cuota de sufrimiento en el aprendizaje que supone sacrificio, abnegación, entrega;
- de renunciar a la búsqueda de riquezas, de despojarse de lo inútil o superfluo;
- de disponerse a un "trabajo sobre sí mismo";
- de inscribir toda relación con el mundo espiritual dentro de un contexto ritual no improvisado sino enseñado y transmitido; de prepararse para une dimensión de combate espiritual tanto interior como exterior con entidades espirituales malévolas.

Se plantea así un caminar que requiere tiempo y disponibilidad, cautela y lentitud para vencer muchas trampas y obstáculos, y exige la humildad necesaria para saber aprender de la experiencia de los mayores o predecesores.

Dentro de las sociedades tribales donde nace el uso de la ayahuasca, las reglas son estrictas, el uso de ayahuasca bajo el control de la colectividad, el combate espiritual permanente. El occidental que precisamente busca emanciparse de lo similar en su propia tradición, tiende a rechazar este contexto y crear lo suyo, apropiándose de la ayahuasca pero sin adueñarse del corpus de sabiduría ancestral, o seleccionando solamente la parte que no contradice sus expectativas. Se reclama de un conocimiento milenario pero en realidad lo manipula, eventualmente hasta traicionarlo. De este modo se expone a todos los peligros que esas tradiciones han detectado universalmente y para las cuales han elaborado sistemas de protección. Esa rebeldía y arrogancia llevan a la transgresión de las leyes espirituales y a sus inevitables consecuencias dañinas.

De tal modo que:

- donde la Tradición señala un largo proceso de aprendizaje, pretende aprender rápidamente en pocas semanas o meses;
- donde indica la necesidad de una filiación, corta con sus propias raíces judeo-griego-cristianas;
- donde recomienda referirse a una tradición estructurada prefiere la auto-referencia;
- donde advierte de un mundo espiritual intermediario habitado por entidades malignas, escoge la idealización de un mundo espiritual sin adversarios;
- donde señala la importancia de la mediación de mayores o maestros, pretende abstenerse de ello y dirigirse directamente a la Divinidad;
- donde señala la existencia de leyes inmutables e implacables, físicas, psicoafectivas y espirituales, prefiere creer en sus propias leyes egóticas;
- donde se habla de Verdad intangible y universal, responde que tiene su propia verdad;
- donde se apunta a un sufrimiento necesario, desea solamente el disfrute;
- donde se insiste en una intención purificada asume que su buena intención y su deseo de ayudar es suficiente;
- donde se enseña la rigurosidad del simbolismo y la ritualidad, prefiere la improvisación, la inspiración personal y lo estético;
- donde se manifiesta que la bondad sin el conocimiento es el "camino al infierno", se convence que sus buenas intenciones bastan y lo protegen;
- donde se avisa del peligro de un conocimiento sin bondad, cree que la acumulación de conceptos, lecturas, estudios, prevalece.

Este modo de ver, pensar y actuar predomina en la "comunidad ayahuasquera" actual. Se fusiona en la nebulosa New Age donde la búsqueda de la libertad se transforma en un sistema auto-referencial, sin límites, sin



estructura, sin autoridad. La pretendida ampliación de la consciencia se asemeja a una inflación desmedida del ego. Funciona en espejo del cientificismo que se interesa por los efectos de la ayahuasca expurgada de su dimensión espiritual, o de un psicologismo reduccionista que toma la ayahuasca solamente como un facilitador en psicoterapia. En esos tres ámbitos, el uso de la ayahuasca es desacralizado sea en el espiritualismo New Age, sea en el racionalismo de científicos o en el ateísmo de la mayoría de los psicoterapeutas.

El eclecticismo del New Age autoriza las mezclas las más inverosímiles, creando nuevas quimeras. Se coleccionan experiencias, plantas, filosofías, conceptos, en la mayor confusión, sin construir nada consistente. Es llamativo ver la verborrea sobre vivencias con ayahuasca[6] y la carencia extrema de reflexión sobre ello, sea a nivel psicológico, filosófico y más aún teológico[7]. Se critica la sociedad occidental a nombre de un individualismo que la caracteriza en esta degeneración de fin de ciclo.

Esa ausencia enorme de coherencia permite el resurgimiento de muchos errores espirituales en el abordaje del ser humano y del misterio de su existencia: relativismo, naturalismo, quietismo, dualismo, maniqueísmo…

Consecuencias de la deriva New Age

Los peligros espirituales señalados por todas las tradiciones florecen actualmente en la "comunidad ayahuasquera" y ponen la riqueza de esta planta y su tradición en riesgo de ser totalmente desvirtuada y finalmente su uso prohibido. Se sabe que las mayores trampas a la evolución espiritual residen en la tentación del poder, el apego a los bienes y al dinero, y en el aprovechamiento sexual. Los ejemplos abundan de todos esos abusos y transgresiones que crecen de manera exponencial. Los medios de comunicación masiva se hacen eco de esas noticias morbosas generando una fuerte degradación de la imagen de la ayahuasca.

Basta dar una vuelta en internet para ver el crecimiento de escándalos y accidentes engendrados por el uso indiscriminado de la ayahuasca: problemas de fallecimientos, suicidios, abuso sexual, explotación económica y comercial, retención sectaria, desestabilización mental, manipulación de personas. Sabemos que lo que aparece en internet es solamente la punta del iceberg ya que la complicidad, el miedo, la vergüenza, mantienen ocultos mucho más casos.

Pero nos parece que el mayor peligro no aflora todavía a la consciencia de los mismos usuarios de ayahuasca y tiene que ver con la ilusión espiritual y las posibles contaminaciones, infestaciones o posesiones por espíritus malignos. Tanto la ciencia como la medicina y la modernidad en general niegan esa dimensión, no la reconocen ni identifican. La mismas Iglesia católica, por un ansia de adecuarse a la modernidad, llega a ignorar esos casos de contaminación espiritual y ha olvidado como tratarlos, aun teniendo las herramientas y la doctrina necesarias para ello. Por ende, es como si esta problemática no existiera. No se previene un peligro que no se conoce. Las manifestaciones toman matices de perturbaciones mentales que la psiquiatría se encargará de etiquetar y poner bajo camisa de fuerza química sin poder curarlas.

Aunque las tradiciones indígenas recogen ampliamente datos sobre el uso maligno de la ayahuasca y las prácticas de brujería, daño o hechicería, esas son totalmente ausentes del discurso y las consideraciones de la "comunidad ayahuasquera". Esta sombra es negada probablemente porque devuelve el occidental a su propia sombra. Es más fácil pensar que todo ello es de orden cultural, una creencia sin objeto. Se evacua el problema ignorándolo. Esta ignorancia de las dimensiones malignas del mundo espiritual y sus manipulaciones, hacen a los usuarios dela ayahuasca presas fáciles de esos poderes ocultos.[8]

Nuestra experiencia nos enseña que la cuestión de las infestaciones es enormemente subestimada cuando el uso correcto de la ayahuasca no solamente las evita sino permite liberar personas previamente infestadas por otros tipos de fuente de contaminación (espiritismo, magia, prácticas ocultistas, sexualidad inadecuada, herencias transgeneracionales, consumo de droga, etc.).

Conclusiones

Las tradiciones no son estáticas sino que pueden incorporar progresivamente elementos de otras tradiciones, siempre y cuando se adecuen con la Tradición. De este modo, las tradiciones autóctonas pueden ser fecundadas por la tradición occidental en lo mejor de su filiación judeo-griego-cristiana, del mismo modo que ésta última puede ser fecundada por las sabidurías nacidas en otras sociedades como las amazónicas.

Ello requiere tiempo, dedicación, trabajo reflexivo a nivel epistemológico, filosófico, teológico y clínico. El occidental puede enriquecerse de los conocimientos ancestrales a la condición de aceptar plenamente sus propias raíces y su filiación. Al rechazar su propia naturaleza y cultura, termina elaborando una suerte de quimera y se pierde en las confusiones de un New Age transgresivo, disolvente e incoherente. Finalmente se coloca en una posición de vulnerabilidad frente a los peligros del mundo espiritual intermedio[9] arriesgando su salud mental y su salvación espiritual.

Notas

[1] Centro de Rehabilitación de Toxicómanos e Investigación de Medicinas Tradicionales, Tarapoto, Perú, www.takiwasi.com

[2] Me refiero ahí al paradigma de ciencias de la complejidad tal como lo formula el filósofo Edgar Morin, ver http://www.edgarmorin.org/blog/46-ciencias-de-la-complejidad.html

[3] Esa «comunidad ayahuasquera» carece en nuestra opinión de consistencia real y nos parece una construcción imaginaria: ¿Qué tienen en común precisamente todos los que dan o toman ayahuasca? Ni siquiera el brebaje ayahuasca ya que se prepara de manera diferente, con variedades "energéticas" diferentes (cf. distinciones del mundo indígena de tigre-ayahuasca, cielo-ayahuasca, etc.) , con aditivos diferentes, y a veces sin la planta Banisteriopsis caapi sino con análogos (sin hablar de la infinita variedad de contextos y objetivos).

[4] En una intervención breve simplifico la apreciación del movimiento New Age subrayando sus aspectos estructurales mayormente peyorativos, sin embargo, esa búsqueda en sí es legítima y permite a muchas personas encontrar inicialmente una dinámica de transformación, apertura y cambio. Las búsquedas son laberínticas y pueden transitar positivamente por esta filosofía hasta desembocar, es de esperar, en una reconsideración crítica de esa.

[5] Hablamos aquí de las tradiciones orientales tales como se practican originariamente y no luego de su apropiación por la sociedad occidental que las transforma y adapta como lo hace con el uso tradicional de la ayahuasca. Así, la mayor parte de las filosofías hindúes y budistas llegaron a Occidente reinterpretadas por el pensamiento anglosajón del colonialismo inglés de finales del siglo XIX e inicios del siglo XX.

[6] Que se explaya abundantemente en internet.

[7] Todos los que toman ayahuasca sin excepción revindican una dimensión «espiritual» en su uso, sin jamás definir qué entienden con ello. La carencia de reflexión en este campo me parece abismal y mejor dicho se puede considerar como casi inexistente. Parece un tema tabú. Cuando se aborda el uso de ayahuasca desde enfoques científicos, sociales y terapéuticos, se exige con razón una rigurosidad de lógica y de demostración. Cuando se trata de ciencia no se permiten afirmaciones «gratuitas». Sin embargo, cuando se trata de "espiritualidad ayahuasquera", cualquiera puede decir cualquier cosa sin que se exija esta misma rigurosidad ni haya espacio de cuestionamiento. Se dio la autorización legal de uso religioso en varios países, existen iglesias ayahuasqueras, pero se considera que este tema es «libre», privado, personal, entregado a la inspiración de cada quién, sin necesidad de espíritu crítico, sin requerir bases conceptuales, ni coherencia doctrinal, ni referencias escritas o históricas. En mi opinión, los estudios, investigaciones o reflexiones de tipo teológico, exegético, filosófico no representan debates bizantinos inútiles ni ociosos, sino que condiciona en gran parte lo que sucede finalmente y fundamentalmente con el uso cotidiano de la Ayahuasca. Atribuyo en gran parte a esta carencia el surgimiento de derivas posibles de su uso con eventuales consecuencias dañinas graves a nivel físico, psicoafectivo y espiritual cuya frecuencia es ampliamente subestimada. Los daños espirituales (infestación, posesión, brujería, daño, hechicería, etc.) son ignorados casi por completo y mantenidos en un silencio preocupante.

[8] Alain Daniélou, orientalista de renombre, señala lo mismo en el uso del cannabis cuya problemática sobre este tema es muy similar a la de la ayahuasca: misma profanación de uso occidental y mismas consecuencias dañinas. Concluye afirmando: "Es a causa de su incomprensión de la realidad del mundo sutil que el materialismo moderno se volvió su víctima." Daniélou Alain (2008) Las divinidades alucinógenas, Revista Takiwasi nº 1, https://takiwasi.wordpress.com/2008/03/08/13-alain-danielou-las-divinidades-alucinogenas1/

[9] La creación cuenta con un mundo visible y sensible (la Naturaleza, el Cosmos) y un mundo invisible al estado natural pero asequible durante experiencias de estados modificados de la consciencia, naturales o inducidos, incluyendo con ayahuasca. Este mundo jerárquicamente superior a la creación visible se ubica en la intermediación con la Divinidad, de ahí su nombre de "mundo intermediario". Según la Tradición (o sea todas las tradiciones, salvo los últimos siglos de la sociedad occidental) está poblado de creaturas espirituales claramente diferenciadas en buenas o malas (ángeles o demonios; buenos y malos espíritus) a la diferencia de los seres humanos ambivalentes. Esas entidades o seres espirituales pueden comunicarse y afectar los seres humanos (para bien o para mal). El New Age tiende a confundir este mundo intermediario creado con la Divinidad increada. El mundo intermediario es dual, la Divinidad es una.

Economía y demografía:

Efectos de la migración interna

Pedro Hinojosa Pérez



La migración interna revive ciudades y las convierte en metrópolis y por otro lado, convierte en cementerio la mayoría de los pueblos. Es el caso de Pocona población ubicada a unos 120 Km de la ciudad de Cochabamba, donde la mayoría de las casas están deshabitadas, están con un candando grande en la puerta de entrada. La casi totalidad de sus habitantes emigraron a la ciudad de Santa Cruz. Foto proporcionada por Pedro Hinojosa.

El tema de la migración interna interesa profundamente porque con ella se presentan varias aristas que van desde la informalidad pasando por la formación y crecimiento desmesurado de varias ciudades principales e intermedias y eso trae aparejado otros problemas, como ser el incremento de la pobreza en las ciudades, el aumento del desempleo, la continua inseguridad ciudadana, entre otros. Para el efecto, realizaremos un desglose de lo que representa la migración interna sobre todo en un país como el nuestro.

Bolivia se ha destacado por presentar grandes flujos históricos. Así, diversos episodios, como la "Marcha hacia el Oriente", generaron procesos de colonización interna en las zonas más despobladas del país. Los flujos internos mantienen su continuidad y en la actualidad Bolivia atraviesa por un proceso de abandono del campo a través del cual miles de campesinos abandonan el campo en una migración dirigida principalmente hacia las ciudades, en donde se presentan mejores oportunidades laborales. Este fenómeno de migración interna coexiste con el de la emigración. Para efectos políticos este fenómeno tiene connotaciones importantes ya que será en las ciudades que se defina el futuro de la política y de los políticos.

Concepto

La migración es el desplazamiento de un grupo o población de seres humanos o animales, de un lugar a otro. La migración puede ser de carácter permanente, cuando las personas o individuos fijan definitivamente su residencia en el nuevo lugar donde se ha radicado, o temporal, cuando obedece a estadías más breves.

También, en los últimos tiempos, existe la migración forzada. Esto sucede si los factores que la determinan no dependen del sujeto. Es voluntaria, cuando quien toma libremente la determinación es el propio individuo.

Las causas que determinan las migraciones son múltiples y, en este sentido, tienen diferentes motivaciones y características.

Se habla de migración por causas políticas cuando una crisis política ha desatado una situación de inestabilidad institucional que afecta de manera pronunciada a un Estado y a sus ciudadanos; así como también puede motivarse a que dicho país se encuentre atravesando un régimen totalitario, sin libertad de expresión, que persigue a la disidencia, lo cual propicia que muchos ciudadanos, involucrados o no políticamente, decidan abandonar el país por temor de que no se les respeten sus derechos.

También se puede hablar de migración por causas económicas cuando una parte importante de la población se ve afectada por una crisis económica, lo cual propicia que muchas personas prefieran migrar hacia países que les ofrezcan mejores oportunidades.

El factor cultural también juega un papel importante en la elección del destino de migración, pues generalmente las culturas con características afines y lazos históricos considerables suelen ofrecer mejores posibilidades al individuo para desarrollar plenamente su potencial productivo en el seno de una sociedad.

Migración interna

El fenómeno de la migración interna representa un proceso complejo de flujos de población sobre el espacio geográfico. Entre estos flujos se encuentran aquellos que ocurren dentro de las fronteras del territorio de un país; proceso que se define como migración interna. Si bien la migración interna está supeditada a las regulaciones del estado, las características geográficas y las condiciones socioeconómicas, los factores externos también influyen en los patrones de migración interna. Según la CEPAL, la migración interna es un componente decisivo de los procesos de redistribución espacial de la población y tiene implicaciones para comunidades, hogares y personas. Para las comunidades, en particular las de origen y las de destino, tiene efectos demográficos tanto en materia de crecimiento como de estructuras de la población, sociales, culturales y económicas. Para los hogares y las personas, la migración, en particular si se enmarca en una estrategia elaborada, es un recurso para el logro de determinados objetivos, los que pueden ser tan variados como enfrentar una crisis económica o mejorar la calidad de vida.

Históricamente, según la CEPAL, el interés por la migración interna se concentró en los desplazamientos del campo a la ciudad. Estos fueron muy intensos hasta hace un par de décadas y constituyeron el motor del acelerado proceso de urbanización que experimentó la región desde el decenio de 1930. Estos movimientos tenían, además,



una connotación conceptual y práctica muy significativa, pues se asociaban positivamente a los procesos de modernización económica y social. Con todo, a mediados de los años setenta ya era evidente que la urbanización se había disociado, al menos parcialmente, del proceso de desarrollo y que el sistema de ciudades de la región tenía problemas en absorber el enorme volumen de migrantes provenientes del ámbito rural. Estas constataciones hicieron que del interés por el tema se pasara a la preocupación por el mismo y surgieran planteamientos tendientes a evitar la emigración del campo.

Pero a fines de los años setenta ya se percibía en la región un cambio estratégico en materia de migración interna. El amplio predominio urbano modificaba el eje de los intercambios entre localidades urbanas y rurales, pasando a predominar los desplazamientos entre ciudades. Y en varios países tales movimientos no seguían ya el patrón concentrador secular hacia la ciudad (o las ciudades) principal(es) sino que eran ciudades intermedias las más atractivas. Explicar la migración requería de nuevos marcos conceptuales —menos anclados en las disparidades entre zonas urbanas y rurales y más relacionados con la dinámica urbana—, las decisiones de localización de las firmas de producción de bienes y servicios, la búsqueda de calidad de vida y los programas gubernamentales orientados a fortalecer determinadas ciudades e indagar en sus efectos exigía nuevos parámetros toda vez que ya no se trataba de campesinos que se dirigían a la modernidad sino de habitantes urbanos que se movían por una multitud compleja de factores.

Efectos que produce la migración interna

Desde el punto de vista demográfico se puede argumentar que la migración es un factor indispensable para la explicación de la dinámica de la población. Es sabido que la migración tiene un impacto sobre las tasas de crecimiento poblacional, tanto en las regiones receptoras como en las expulsoras de migrantes. Desde el punto de vista económico se considera que la migración redistribuye la oferta laboral y cambia sus características. Por otro lado, la misma tiene efectos sobre la demanda agregada por bienes y servicios, ejerciendo especial presión sobre los servicios públicos e infraestructura de las regiones receptoras. Si el lugar destino de la migración no experimenta un crecimiento económico acelerado es muy probable que se observen en el mismo incrementos en el desempleo y el subempleo, mientras que si no existe una planificación adecuada y suficientes recursos para llevarla a cabo, la recepción de un contingente importante de migrantes puede ocasionar una saturación de los servicios públicos y de la infraestructura urbana.

La migración interna en Bolivia

La migración interna de acuerdo a un diario local, constituirá en el futuro un problema estructural para el país. Uno de cada dos bolivianos vive en el área metropolitana de Santa Cruz de la Sierra, La Paz y Cochabamba. La mitad del país entra en 22 municipios. Tres de cada cuatro ciudadanos que son parte de la población urbana de Bolivia viven en estos imanes de migración. Carmen Ledo, especialista en demografía y coordinadora del Centro de Planificación y Gestión de la Universidad Mayor de San Simón, señala que esto plantea varios retos. El primero de ellos es legislar, obligar que estas metrópolis se vuelvan zonas de mayor densidad poblacional para que no continúen creciendo como manchas de aceite, sino de forma más contenida y organizada. Cree que las ciudades ya han devorado zonas fértiles de cultivo y cinturones ecológicos por falta de un blindaje jurídico que les impida el crecimiento horizontal desmesurado.

Actualmente, persiste una especie de vaciamiento de la población del campo a la ciudad y de occidente a oriente. Para el efecto, líneas abajo se muestran las últimas estadísticas del INE. Esta situación se manifiesta en ausencia de políticas públicas el desenfrenado incremento de población urbana que a su vez desencadena cuadros de insatisfacción de necesidades, alimentación y servicios esenciales y otros.

De acuerdo a la Organización Internacional para las Migraciones (OIM), la migración interna también promueve la migración externa al reproducir un efecto cíclico de pobreza y falta de condiciones para el desarrollo humano en las grandes ciudades de Bolivia. "En Cochabamba se concentra el mayor índice migratorio interno y también constituye una de las más grandes ciudades expulsoras de emigrantes al exterior, principalmente con fines económicos". Según este análisis, las políticas económicas implementadas en 1950 y en 1985 han generado una fuerte migración en los departamentos altiplánicos (La Paz, Oruro y Potosí). En tanto, según tasas de migración neta, Pando, Santa Cruz, Tarija y Cochabamba son los departamentos de atracción de inmigrantes. De acuerdo con datos del Instituto Nacional de Estadística (INE), el 70,5 por ciento de la población nacional se concentra en las ciudades del eje troncal (La Paz, El Alto, Cochabamba y Santa Cruz de la Sierra).

El último censo muestra que La Paz, Cochabamba y Santa Cruz reciben el 74 por ciento del total de inmigrantes absolutos generados en el país.

Las ciudades más pobladas del país experimentan un crecimiento desordenado y acusan necesidades de los servicios más elementales como agua, electricidad y saneamiento básico, al margen de otros esenciales como educación y salud, según indicadores oficiales.

Según el investigador Hubert Mazurek, la población predominante en las tierras altas del país (occidente del país) será mayor de 60 años. Habitará más "gente vieja" que no podrá utilizar mano de obra para dinamizar su economía, mientras que en las tierras bajas (las zonas orientales) habrá mayor demanda en educación, servicios y empleos, debido a que recibirá la migración interna de jóvenes entre los 15 y 20 años. Según el director ejecutivo de Capítulo Boliviano de Derechos Humanos, Democracia y Desarrollo, Víctor Vacaflores, la migración interna es otra de las problemáticas que aflige a Bolivia, hoy en día los potosinos, tarijeños, y benianos migran más a otros departamentos en busca de una mejor vida dentro de su propio país. Señaló que la migración interna es una realidad, que se trata de cambiar débilmente, puesto que aún no tiene la atención necesaria de las entidades que deben encargarse de reducir los índices de migración interna, desarrollando políticas que ayuden a que el boliviano mejore su situación en su propio departamento. Asimismo manifiesta que, «Lo que pasa es que no existe conciencia ni en la colectividad, ni en las autoridades del hecho migratorio. La migración en general, pero la migración interna en particular, debe ser uno de los tres, cuatro o cinco problemas más graves que hay en el país, porque el flujo migratorio que se ha desarrollado en Bolivia desde los años 86 después del D.S. 2160, debe ser uno de los flujos más grandes de nuestra historia». Como se podrá advertir, el flujo migratorio del país está generando cambio en diferentes ámbitos de la sociedad.

Según Datos del Censo 2012: 67,3% de la población del país habita en áreas urbanas y 32,7% en áreas rurales De los 10.027.254 habitantes que fueron empadronados en el país, 6.751.305 viven en áreas urbanas y las restantes 3.275.949 en área rurales, en términos porcentuales esto significa 67,3% y 32,7%, respectivamente.

Según área de residencia, para el 2012, 67,3% de la población boliviana reside en área urbana y el restante 32,7% en área rural. Comparando con 2001 la población urbana en 2012 tuvo un incremento de un millón 586 mil habitantes, equivalente a un incremento de 4,9 puntos porcentuales.

Causas y consecuencias de la migración interna.

Fuente ilustración: http://es.slideshare.net/zoilapesantes71/slideshare-migracion

La migración crea ciudades pero destruye pueblos

El último censo realizado por el INE señala que los municipios que crecieron rápidamente por orden de incremento, entre los años 2001 y 2012, son los siguientes: Sipe Sipe (355,0%) y San Benito (309,6%) en el departamento de Cochabamba, Warnes (295,9%), La Guardia (215,7%) y San Julián (214,2%) en el departamento de Santa Cruz, Apolo (200,3%) en La Paz, Vinto (187,6%) en Cochabamba, Yapacaní (128%) en Santa Cruz, Mapiri (125,8%) en La Paz y Entre Ríos (122,1%) en Cochabamba.

Por su parte, los municipios que incrementaron su población rural en el periodo intercensal 2001-2012 fueron Escara del departamento de Oruro en 389,3%, San Joaquín de Beni en 257,7%, Santos Mercado y Villa Nueva-Loma Alta de Pando en 232,2% y 229,8%, respectivamente, Esmeralda de Oruro en 183,8%, Nueva Esperanza, San Pedro y Sena de Pando en 179,5%, 176,4% y 153,2%, respectivamente y Carangas y Yunguyo de Litoral de Oruro en 138,0% y 132,6%, respectivamente.

Estos datos corroboran la afirmación de que: este panorama permite observar que el área rural está perdiendo gran parte de su capital social y económico, en el sentido que aparte de perder población están dejando desiertos pueblos enteros. Este fenómeno de la migración hacia las ciudades es un fenómeno imparable. Es sumamente interesante observar que este fenómeno produce otro no visualizado todavía por los analistas sociales en su plenitud: la riqueza lentamente y de manera oculta se está quedando en el área rural, en otras palabras, los que se quedan en el campo están forjando un futuro promisorio. Es decir, está emergiendo una nueva burguesía de la clase media y es sostenida por la cantidad de gente que abandona la pobreza en base al trabajo rural sobre todo en la agricultura por un lado y por personas de clase alta (así denominadas) en pleno proceso de empobrecimiento.

Fenómeno contrario ocurre en las ciudades donde la gente camina desesperada en busca de trabajos cómodos, fáciles con horario y salarios fijos, en otros términos, entran en competencia descarnada donde inclusive incurren en faltas de ética y todo por casi nada, no se dan (o no quieren) darse cuenta que a este paso, están en un proceso de lento empobrecimiento. Los profesionales asalariados tienen un promedio de dólares 700 mensuales, es decir, obtienen como promedio de ingreso de 58.000 bolivianos. A ese ingreso se le debe restar los impuestos y otras deducciones por ley. Por lo tanto ese ingreso es el techo máximo del que pueden disponer. Si tomamos el ingreso de un obrero constructor que es un promedio de 120 bolivianos día, obtienen un ingreso anual de 40.320 bolivianos. Ahora si estos ingresos los comparamos con los obtenidos por los agricultores se notara que existe una gran diferencia en favor de estos últimos. Por otra parte, cuando las personas que viven en el área urbana solicitan préstamos bancarios, los oficiales de crédito de las instituciones financieras tienen reparos en otorgarles crédito porque la documentación de respaldo que presentan tiene severos cuestionamientos y también sus estados financieros presentados presuponen una duda razonable. Podemos asumir que son realidades cotidianas.

Por todas estas razones es que importa analizar el fenómeno de la migración interna. Y es que la migración interna revive ciudades y las convierte en metrópolis y por otro lado, convierte en cementerio la mayoría de los pueblos. Es el caso de Pocona ubicada a unos 120 Km de la ciudad de Cochabamba donde la mayoría de las casas están deshabitadas y están con un candando grande en la puerta de entrada, es que la población sobre todo joven se fueron a trabajar a Santa Cruz en la mayoría de los casos, quedando solamente personas viejas y mujeres. Si bien es ponderable la idea de superación personal pero cuando este fenómeno se masifica lo único que se gana es pobreza. También se puede percibir que al paso que vamos la ciudad más grande del país no solo en territorio sino en población será Santa Cruz y con el tiempo será la ciudad más importante del país y será ahí donde se defina los destinos del país en términos económicos y políticos.

Y es por ello importante los que manifiesta el PNUD: La nueva Bolivia trae aparejada la urgencia de atender nuevas necesidades en materia de desarrollo humano, cuyas características son cada vez más acordes con las de un país de ingresos medios. El logro de una transformación productiva, innovación y adopción tecnológica, una mejor calidad de los servicios, nuevas prestaciones en los entornos urbanos y mayores niveles de seguridad ciudadana son algunas de ellas. En su parte esencial manifiesta que: "los cambios detrás del cambio", hace hincapié en la transformación social, económica, política en las últimas décadas que se traducen en la mejora del desarrollo humano en la población boliviana y la movilidad social; cambios que se enfrentan a persistentes desigualdades en los campos materiales y simbólicos. También resalta la emergencia de un estrato medio, predominantemente urbano, que logró, muchas veces al margen del Estado, mejorar sus condiciones de vida a través de la movilidad económica y social. Forman parte de este grupo comerciantes urbanos, microempresarios, emprendedores en el área de servicios, que de alguna forma lograron superar el contexto de profunda desigualdad del país. Es lo arriba mencionado lo que provocó la migración interna.

Fuente bibliográfica

www.cepal.org/cgi-bin/getprod.asp?xml=/celade/noticias/paginas/6/

http://biblioguias.cepal.org/migracioninterna

http://www.dgeec.gov.py/Publicaciones/Biblioteca.pdf

lapatriaenlinea.com, Domingo, 16 de diciembre de 2012

La migración interna será un problema en el futuro

http://www.pieb.com.bo/noticia.php?idn=1584

http://www.significados.com/migracion

La crisis enmascarada. Pedro Hinojosa Pérez.

PNUD: Informe Nacional sobre Desarrollo Humano en Bolivia, 2015

https://www.google.com.bo/search?q=efectos+de+la+migracion+interna+

http://reyquibolivia.blogspot.com/2013/08/la-poblacion-de-bolivia-se-concentra-en.html


Fuente ilustración: http://www.archdaily.pe/pe/country/bolivia

"La población boliviana tiene un discurso rural y sin embargo vive en áreas urbanas, se relaciona de manera urbana y aspira a vivir bajo formas urbanas. Esta afirmación pareciera contradictoria con la lógica de trabajo ideológico del Estado Plurinacional, que en el proceso de reconocimiento de lo diverso, ha cargado el peso de las naciones en su componente "originario indígena campesino". Sin embargo, el dato fáctico del Censo 2012 refuerza la tendencia universal de la urbanización y plantea los retos que ella provoca con carácter irreversible de personas viviendo en barrios, distritos, juntas y unidades vecinales, y demandando los derechos que nacen de tal condición.

¿Cómo podremos salir de este intríngulis que supera los márgenes de la semántica, para encontrar las respuestas necesarias a la vida humana en territorios llamados "ciudades", con exigencias y demandas particularísimas que si no se respetan, provocan rupturas mayores en razón de la masa crítica que vive y demanda desde ellas?

Estamos frente a un reto provocador, como la construcción misma del Estado Plurinacional en el marco del cual hay que dar respuestas. Quizá, la inteligencia esté en pasar de la paradoja confrontacional que excluye y sobrepone una de las dos categorías sobre la otra, a la lógica simple de la dialéctica que necesita plantearse una síntesis práctica, que permita superar la negación del "otro" para reconciliarse con una realidad compleja.

Partimos de la comprobación de que la nueva realidad ordenadora del enfoque plurinacional cuenta con su instrumento propio, la Constitución Política del Estado, y en él se incorporan los objetos del debate académico, convertidos hoy en norma constitucional".

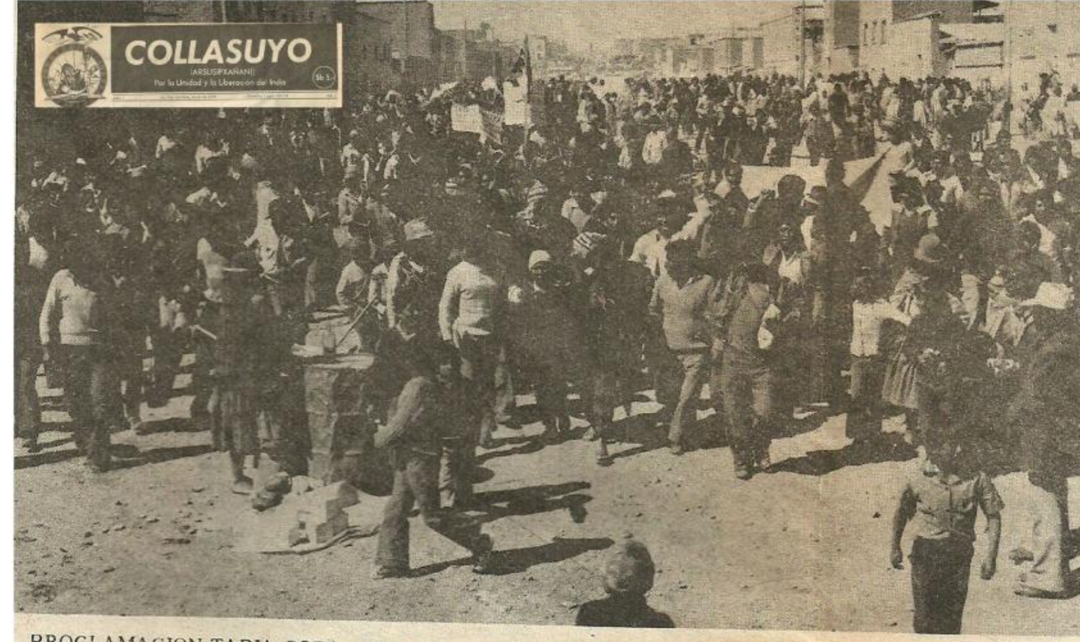
Fuente: *De lo urbano a lo rural y viceversa*. T'inkazos, número 33, 2013 pp. 131-147, ISSN 1990-7451



Nuestra historia:

Primera presentación de candidatos propios

En julio de 1978 se presentaron por primera vez en Bolivia candidatos propios indios y campesinos, lo que se fue intensificando con los años. La naturaleza politica y nada esotérica de esta lucha está reflejada en el artículo aparecido en el Nº 2 del periódico Collasuyu (junio de 1978), La Paz, que reproducimos a continuación.



PROCLAMACION TAPIA-COPA.- Por primera vez en la historia republicana, un aymara y un quechua son proclamados para Presidente y Vice-presidente de la República.

CANDIDATOS PROPIOS

Por vez primera en la historia nacional los campesinos y obreros del país, decidieron presentar candidatos propios para las elecciones del 9 de Julio.

La iniciativa fue tomada por el Movimiento Indio Tupaj Katari (MITKA) que proclamó dos candidatos aymara-quechuas. El Movimiento Revolucionario Tupaj Katari, con diputados en la fórmula del Dr. Hernán Siles Suazo y la Federación de Campesinos Independientes con su secretario ejecutivo como candidato a la presidencia de la República.

La participación electoral de las tres organizaciones campesinas, que desató todo tipo de comentarios en el ámbito político, está integrado del siguiente modo:

LUCIANO TAPIA E ISIDORO COPA son candidatos a presidente y vice presidente por el Movimiento Indio Tupaj Katari.

El MOVIMIENTO REVOLUCIONARIO TUPAJ KATARI participa con candidatos propios a diputados por siete departamentos en el Frente de Unidad Democrática y Popular, donde el porcentaje electoral del campesinado supera el 40 por ciento, estando equiparada con la clase obrera.

CASIANO AMURRIO Y DOMITILA DE CHUNGARA son candidatos del Frente Revolucionario sustentado por la Federación de Campesinos Independientes y un reducido sector de la clase trabajadora.

Pese a que los cálculos preelectorales y los propios candidatos admiten una derrota electoral, la presencia de candidatos propios del campesinado, se destaca por el ascenso político y la conciencia de una mayor participación y lucha por sus derechos y por su liberación.

La proclamación y participación de candidatos propios ha sido recibida en la conciencia nacional especialmente los sectores mayoritarios, como un hecho histórico trascendental dentro de la historia política boliviana.

Las candidaturas

Luciano tapia, un ex minero de 55 años y actual colonizador fue proclamado en la Primera Convención Nacional del Movimiento Indio Tupaj Katari (MITKA) realizado el 3 de junio del año corriente.

El MITKA recordó en esa oportunidad una resolución del VII Congreso Nacional de la Confederación de Campesinos "Tupaj Katari" donde se estableció que "los campesinos no sólo debemos ser electores sino también elegidos".

El acompañante de fórmula del aymara Luciano Tapia es Isidoro Copa, un profesor rural de origen quechua que ostenta el título de abogado por la UMSA (Universidad de La Paz).

Esta candidatura propone que la liberación del indio será hecha por el propio indio y partiendo de su realidad.

La participación electoral del Movimiento Revolucionario Tupaj Katari (MRTK) está traducida en su presencia dentro del Frente de Unidad Democrática y Popular (UDP). Con el ex presidente Hernán Siles Suazo como candidato a la presidencia, el MRTK junto a otras 12 organizaciones políticas, constituye la oposición más importante al actual régimen y a su intento de iniciar una segunda etapa legalizada. Según sus dirigentes, el MRTK se ubica en un plano realista de luchar ahora junto a la clase obrera y la clase media progresista contra una dictadura antipopular, anticampesina y contrarevolucionaria. Considera que no es conveniente llevar candidatos propios al sacrificio de un fracaso electoral cuando las condiciones favorecen claramente a la candidatura salida del Palacio de Gobierno o del Estado mayor militar. Sin embargo el Movimiento Revolucionario Tupaj Katari tiene una importante participación electoral en la UDP para enfrentar al oficialismo en los comicios del 9 de Julio y continuar su lucha por la liberación después de las elecciones en unidad con los otros sectores explotados.

Finalmente están los candidatos del Frente Revolucionario de Izquierda (FRI) Casiano Amurrio y Domitila de Chungara.

Rompiendo el principio marxista de que la clase obrera lideriza la lucha revolucionaria, el FRI compuesto por 4 grupos izquierdistas, proclamó a un dirigente agrario y una ama de casa minera como sus candidatos, ante la negativa del líder obrero Juan Lechín Oquendo "por motivos de salud".

La tardía nominación de los dos candidatos fue recibida con pesimismo por la opinión pública, ocasionando inclusive una seria crisis en el mismo FRI, y campesinos independientes de La Paz.

La candidatura "clasista" de Casiano Amurrio y Domitila Chungara quedó reducida de este modo al predominio del Partido Comunista Marxista Leninista (PC-ml) que está explotando el prestigio de la señora Domitila Chungara al máximo.

Está demás decir que aunque el candidato del FRI se llame a sí mismo dirigente campesino independiente, esa candidatura no tiene arraigo campesino. Así lo demuestran las propias impugnaciones de campesinos independientes al señor Casiano Amurrio y la ausencia de estos en las proclamaciones hasta ahora preponderantemente urbanas de esa candidatura.

Puede que la mayor virtud de esta candidatura esté en su tenaz y a veces sectaria defensa de su principio clasista, aunque con ello se tenga que modificar el mismo principio; en este caso relegar a la clase obrera a un tercer plano.

A propósito del último conflicto:

El cooperativismo minero y las aseveraciones del gobierno

Kirsten Francescone*

Después del conflicto del pasado agosto (que cobró la vida de cinco mineros y del Viceministro Illanes), el Ministro de Minería, Cesar Navarro, declaró que ocho cooperativas entregaron «sus pallacos y desmontes a la Empresa Minera Manquiri…» y que «entregaron un total de dos millones de desmontes y pallacos a la Empresa Minera COMCO, subsidiaria de la Compañía Minera del Sur (COMSUR), propiedad del ex presidente de la República, Gonzalo Sánchez de Lozada» (COMIBOL, 5 de Septiembre, 2016). Navarro manejó un discurso anticooperativista, pintándolo como manejado por «una nueva burguesía», «explotadores», «ricos», «vende-patrias», etc. para justificar las acciones del gobierno en su contra.

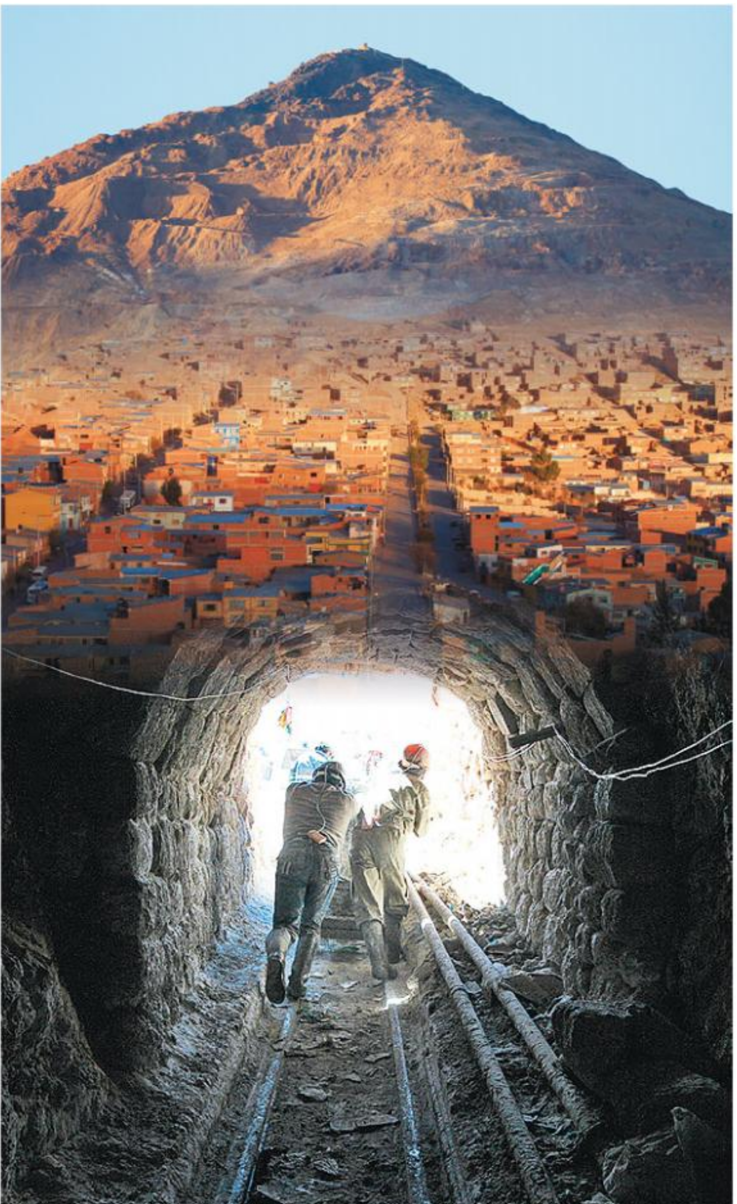
El Ministro se refería a la relación cooperativas-empresas transnacionales en los centros cooperativistas más antiguos e importantes del país. Se estima en el Cerro Rico de Potosí a 20.000 trabajadores mineros, entre socios, "segundas manos" y peones. Allí operan cerca de 30 cooperativas; pero no trabajan solas. La Empresa Minera Manquiri (EMM), subsidiaria de la transnacional estadounidense Coeur Mining, opera a su lado explotando pallacos, sucus y desmontes superficiales y refinándolos en su planta de lixiviación. De acuerdo a contratos, la empresa tiene derecho a procesar solo las reservas superficiales, pero el pasado año el Ministro Navarro aclaró que compraba minerales de los cooperativistas. La empresa también contrata a cooperativistas como trabajadores eventuales para transportar mineral a su planta (Coeur Mining, 2014). La EMM, tercera empresa más grande en el país en valor de exportaciones (Diaz, 2016), exporta plata doré, siendo Coeur Mines una de las productoras de plata más importantes a nivel mundial (Francescone, 2014). La empresa opera en el Cerro gracias a sus contratos con siete cooperativas.

En base a este caso ilustraré el relacionamiento del sector cooperativista con el capital transnacional en el Cerro Rico y cómo tuvo lugar el proceso de privatización de las concesiones de pallacos y desmontes. Cuestionaré también las principales aseveraciones de los voceros del Estado sobre la "nueva burguesía minera" y la "falta de consciencia política" y observaré los riesgos que enfrentan los cooperativistas luego de la aprobación del paquete de decretos dirigidos a su sector.

Las complejidades de la privatización

Luego de la aprobación del DS 21060, la Corporación Minera de Bolivia (COMIBOL) se retiró del Cerro Rico de Potosí. Las cooperativas sintieron la crisis igual que la empresa estatal. Pasaron años hasta que se recuperaran los precios internacionales de minerales. Ahora son productoras de concentrados de zinc-plata-plomo. En esta transición una de las más grandes, la Unificada, redujo su número de socios de 1.000 a 200 (Madrid y Camacho, 2003, p.36). Hasta la reapertura/rehabilitación de minas, pasaron casi dos años de trabajo preparatorio, prácticamente sin remuneración. A principios de los 90 las cooperativas más antiguas se recuperan y conforman otras nuevas con trabajadores relocalizados y migrantes del área rural. En 1990 había 22 cooperativas con 6.130 trabajadores mineros (EMSP-CMU, 1991, p. 80).

En 1988, tres años después del DS 21060, EXPROMIN, firma boliviana conformada por el ex Ministro de Minería Jaime Villalobos y el Ing. Rubén Terrazas (FUNDEMPRESA, 2012), proponen un Joint Venture a consorcios canadienses (el *Bolivian Sindicate*: COMINCO, Val D´or, Dayton Developments y Hughen-Lang Resources) para explotar el Cerro Rico, además de la empresa boliviana Compañía Minera del Norte Soux-Romero (COMNOR). La «Oferta Preliminar» presentada por Jaime Rubín de Celis, presidente de EXPROMIN y COMNOR, fue «gratamente recibida» por Gonzalo Barrientos y Arnaldo Rivero, ejecutivos de COMIBOL (COMIBOL, 1988).



Fuente ilustración: https://www.eldia.com.bo/index.php?cat=368&pla=3&id_articulo=95098

El proyecto no llegó a concretarse (quizás por la superposición de derechos mineros) pero no fue descartado por los ingenieros de EXPROMIN.

En 1989, el Programa de las Naciones Unidas para el Desarrollo (PNUD), realizó un estudio sobre el "Mega Proyecto Cerro Rico de Potosí", parte del Proyecto BOL/87/012. Los consultores norteamericanos Whitney and Whitney indicaron que el yacimiento podía producir más que de lo producido en toda su historia. Pero, el mayor obstáculo para ello sería el complejo régimen de derechos y los miles de cooperativistas que trabajaban el yacimiento (Whitney and Whitney, 1989, p.7).

En 1992, EXPROMIN determinó que para desarrollar el proyecto se debía contar con la cooperación de las cooperativas. En palabras del Ing. Rubén Terrazas:

Nosotros primero hemos identificado el proyecto en 1992 y hemos hecho un proceso de «lobby» con las cooperativas más de tres años. Fue muy difícil en-

---

* Kirsten Francescone. Candidata a Doctor Antropologia y Economia Politica Carleton University.

La autora agradece a Vladimir Díaz, Pablo Poveda, Stasiek Czaplicki Cabezas y Rodrigo Caballero por sus consejos y apoyo.



trar a las cooperativas, eran reacias a aceptar, principalmente porque estaban saliendo de un época, yo diría, de una tendencia izquierdista fuerte, eran rojos recalcitrantes. Entonces cuando se les hablaba de una inversión extranjera decían no, no somos imperialistas.

…Tuvimos que convencerlos de entrar a asociarse. Primero hicimos un análisis del estado actual de sus operaciones, cómo viven, que ganan. Nuestro proyecto no interfiere, es como una yapa, siempre hemos usado el termino de yapa. El segundo punto es cuanto podían beneficiarse, hacer ensayos económicos, mostrando cuanto se va vender, cuanto se va a gastar… (Madrid y Camacho, 2003, p.61-62)

Entonces las cooperativas se opusieron a los intentos de COMIBOL de entregar el yacimiento a capitales privados y extranjeros. El 12 de noviembre de 1993, 2.000 cooperativistas tomaron el sector Pailaviri, contrariando el contrato de riesgo compartido firmado entre COMIBOL y la empresa Sumac Orcko -International Minerals (CEDIB, 2012). Luego y en varias ocasiones las cooperativas amenazaron movilizarse ante cualquier intento de entrega de los yacimientos a empresas extranjeras. Por ello, a partir del 1994 los nuevos contratos de arrendamiento de COMIBOL a las cooperativas incluían una claúsula que establecía su nulidad si interferían en el proceso de privatización del Cerro Rico.

Pero las cooperativas también enfrentaban otros problemas. Según Antonio Pardo, Presidente de la Federación Departamental de Cooperativas (FEDECOMIN) de Potosí, en 2003 las cooperativas no contaban ni con tecnología ni con recursos (Madrid y Camacho, 2003, p. 67), problema que persiste hoy día. El sector se encontraba así abandonado por el gobierno y, tarde o temprano, no le quedaría otra opción que la de apostar a los capitales traídos por el sector transnacional.

La estrategia de EXPROMIN consistió en atraer a la cooperativa más grande, luego el resto seguiría el mismo camino. Ellos crearon los escenarios propicios para convencerlas de los beneficios de asociarse con una empresa extranjera:

Hemos ido trabajando con ellos, con las cooperativas, que sabíamos que tenían propiedades (…) con la cooperativa Reserva Fiscal, que era posiblemente la más organizada. Hemos hecho ejercicios económicos de cuánto podían recibir de dinero si se hacían proyectos, eso les ha abierto un poco los ojos. Entonces de esa manera hemos podido firmar, con Reserva Fiscal, un primer contrato para un área chiquita de Huacajchi, ni siquiera para el total de Huacajchi, en julio del ´96. Después entró Rosario, después la cooperativa 10 de Noviembre, después Villa Imperial, después COMPOTOSÍ y al final la última fue 27 de Marzo, fue todo un proceso. El último contrato que hemos firmado con las cooperativas es en abril de este año (2003)… (Madrid y Camacho, 2003, p.61- 62)

En 1996 se firmó el primer contrato de riesgo compartido de la empresa estadounidense ASARCO Inc. con la Cooperativa Reserva Fiscal y el último en 2003 con la Cooperativa Minera 27 de Marzo. Empezaron las negociaciones en 1992 y t*ardaron más de diez años* en obtener los contratos necesarios para extraer mineral de zonas hasta entonces solo para cooperativistas. ASARCO empezó a explorar los pallacos y sucus en 1995 y en 2003 fue comprada por Coeur D´Alene (hoy Coeur Mining). A través de un tedioso proceso el capital privado accedió a la extracción de depósitos y también pondrá pie en el procesamiento de la producción minera.

Navarro manifestó que estas cooperativas "entregaron su producción a la COMCO", insinuando una relación antinacional con el sector privado. Las cooperativas vendieron sus desmontes a la COMCO, pero bajo autorización de la COMIBOL. En 1988 entró en producción la planta de lixiviación de COMCO con 1,000 t/día (COMCO/ COMSUR, 1993, p. 7). En 1990 COMCO inicia negociaciones con COMIBOL para explotar más recursos del Cerro, lo que fue denunciado por la FSTMB, la COD de Potosí, el COMCIPO y la FEDECOMIN-Potosí (CEDIB, 2012). El directorio de COMIBOL recomienda el 4 de enero de 1994 aprobar el contrato de Riesgo Compartido con COMCO para aprovechar los recursos del Cerro y operar la planta PLAHIPO (Res. N 813/94). En 1993 y 1997 bajo convenios y resoluciones de COMIBOL se aprueba la venta de desmontes a COMCO. Al final, COMIBOL autorizó la venta de 1.086.748 t de desmontes y 714.597 t de pallacos de las cooperativas, con el 50% del valor de venta, y el restante 50% para diez cooperativas del Cerro (COMIBOL, 1998a, p. 13).

Tras denuncias en Potosí, entre 1998 y 1999, sobre estas operaciones, las investigaciones de COMIBOL demostraron que COMCO tenía en sus pilas de lixiviación más mineral del autorizado, concluyendo que fue conseguida ilícita y clandestinamente (COMIBOL 1998a, COMIBOL, 1998b, COMIBOL 1999). COMCO aseguró que las cooperativas habían provisto mala información sobre los límites de los desmontes. Tanto la crítica de la población como de COMIBOL se dirigían a la administración de esta corporación y a COMCO, no así a los cooperativistas. Ahora, la lectura de esos hechos por el Ministro sugiere cambiar al villano del cuento.

Lo importante de estos dos casos es que las cooperativas no tenían y todavía no tienen la capacidad para aprovechar los recursos mineralógicos que están en los desmontes y pallacos. Para eso se requiere una planta de lixiviación. Lo que les queda es simplemente extraer el mineral y venderlo a un comercializador, que a su vez lo vende a Manquiri, o lo exporta al exterior.

Si las cooperativas son «vendepatrias» ¿por qué demoraron tanto en firmar contratos con la transnacional, si ello significaba una mejora en su situación económica? Como señala Terrazas: eran considerados rojos y la "socialización" del proyecto entre las cooperativas tomó años. El dirigente de la Cooperativa Reserva Fiscal indica el 2003 que los ingenieros de EXPROMIN fueron actores claves en buscar empresas extranjeras para explotar el yacimiento (Madrid y Camacho, 2003, p.63). Es imposible suponer que un dirigente cooperativista salga al exterior a buscar inversores, trabajo que requiere capital y conexiones. Villalobos fue Ministro de Minería y Terrazas trabajó en la Gerencia General de la COMIBOL (EMS L.P), no es luego descabellado suponer que ellos fueron los responsables de convertir al Cerro en un yacimiento de interés en el exterior.

Paul Bartos, geólogo de exploración de la empresa transnacional ASARCO reconoció el esfuerzo de Rubén Terrazas en los agradecimientos de su artículo sobre el depósito de los pallacos en el Cerro Rico, cuando notó:

Gracias a Rubén Terrazas y Miguel Montaño (también un ex-Ingeniero de la COMIBOL) *de EXPROMIN quienes ofrecieron los pallacos a ASARCO y ayudaron a negociar los contratos con las cooperativas y la COMIBOL. Este proyecto no sería posible sin ellos.»* (Bartos, 2000, p. 653).

En 2005 cuando este proyecto ahora denominado "San Bartolomé" estaba en construcción, el trabajo de Jaime Villalobos fue reconocido por los directivos de Coeur D´Alene, nombrándolo Director Ejecutivo de su subsidiaria, Empresa Minera Manquiri (Coeur D´Alene Mines, 25 de febrero, 2005).

Fueron pues algunos agentes del neoliberalismo local y unas empresas extranjeras los verdaderos responsables de enajenar los recursos del Cerro Rico de Potosí. Los cooperativistas del Cerro Rico, ante la ausencia de apoyo estatal, defendieron los recursos bolivianos por más de una década mientras que el aparato estatal y varias instituciones extranjeras trataron y finalmente lograron venderlos.

Las condiciones desfavorables aún se mantienen

Los beneficios logrados recientemente por algunos dirigentes cooperativistas llamados "ricos" no se parangonan con la falta de acceso a servicios básicos de salud y educación, situación resaltada hace 15 años (MINCO, 2000). Las demandas de las movilizaciones potosinas de los años 2010 y 2015 reflejan justamente este problema (Llally, 2016) y los datos del Censo 2012 muestran cuán dramática es la situación.

Las condiciones son trágicas para los municipios que registraron incremento de actividad minera entre 2001 y 2012: Ckochas, Colquechaca, Mojinete, Tacobamba y Tinguipaya. Estos municipios registraron en promedio un incremento de 1.471% de actividad minera y su nivel de cobertura es de 35% para red eléctrica, 28% para red de agua y 13% para el alcantarillado. El número de personas que indicaron no haber recibido ningún nivel de instrucción educativa es de 16% (INE, 2015).

Pero no es necesario vivir en el campo para sentir la falta de servicios básicos. La atención médica en la ciudad de Potosí es pésima y el principal hospital se encuentra en el lugar más alejado de las minas. Muchas casas carecen de conexión a la red de gas natural. En la época seca hay racionamiento de agua; en los barrios altos y populares de la ciudad la gente tiene acceso al agua sólo tres veces por semana, y por dos horas, mientras las operaciones de la transnacional Manquiri no han sido afectados por la sequía pues compra agua de la empresa de suministro de agua potable, AAPOS, y de las poblaciones locales (Coeur Mining, 2015, p. 132).

Se ha dicho que los cooperativistas no tienen consciencia política, por lo que se habrían aliado con el sector transnacional y movilizado en contra del gobierno. El 7 de septiembre en La Paz, en conferencia de prensa, el Vicepresidente García Linera dijo: «hemos introducido, a través de los decretos, la lucha de clases adentro del sector cooperativista». Pronunciamiento soberbio que determinó que el sector cooperativista estaba movilizándose ciegamente bajo las instrucciones de una élite "burguesa".

Los beneficiados con los decretos aprobados por el gobierno no son los «compañeros mineros de base» como asegura García Linera. Si fuere así, el elemento básico, la principal herramienta del minero, la dinamita, no estaría controlada pues "sin dinamita no hay minería". Actualmente en Potosí, luego que el gobierno aprobó el DS 2888 que

controla la venta de dinamita y limita su uso, su precio ha subido de 700 a 1.200 Bs. Los «compañeros mineros de base» no ganan lo suficiente para cubrir este incremento, que sí la soportan los más robustos económicamente. Tiendas de insumos mineros se han cerrado y quizás volverán al campo muchos mineros que no pueden aguantar los efectos del decretazo, sobre todos los peones o "segunda manos", que no tienen lazos fuertes con una cooperativa. Y, ¿las periferias de nuestras ciudades o la agricultura en el campo pueden soportar una ola de migración si son los campesinos que van a las minas porque la tierra ya no rinde como antes?

Decir que a estas "bases" les hace falta consciencia política es un reduccionismo y una falta de conocimiento. A nivel nacional en 2014 habían 73.738 socios cooperativistas y 5.751 peones registrados en 1.609 cooperativas; los peones son solo el 8% de la fuerza laboral del sector (FOFIM, 2014).

Aún más, si bien hay una explotación económica del peonaje en el Cerro Rico de Potosí, ésta no existe en todas las cooperativas. Tampoco hay una formula única que determine cómo se manifiesta. Pablo Poveda del CEDLA (2014) señala que el proceso de diferenciación entre los socios y sus trabajadores "no es lineal existe un abigarrado de formas" (p. 24). Además, si bien existe en términos estructurales, la experiencia de los trabajadores mineros no la refleja únicamente de esa forma. El peonaje y la posición de "segundas manos" sirven como aprendizaje del oficio y como control social de la seguridad de los trabajadores, pues los nuevos mineros entran a trabajar aprendiendo de un socio o "segunda mano" con mayor experiencia. Aún así, las condiciones en las minas se están deteriorando a diario pues algunas de ellas ya tienen casi un medio milenio de explotación minera, lo que significa una situación de peligro y crea ansiedades en los mineros y en sus familias.

Pese al deprecio por el trabajo manual en círculos de la clase media, para mucha gente ser minero y trabajar con las propias manos es algo muy gratificante. El *guarda tojo* es, para mucha gente todavía una fuente de orgullo y para muchos una de las pocas fuentes de trabajo disponibles, pues "las minas no discriminan, no te piden currículo, no te piden que hables castellano y no te piden documentos"; "puedes entrar y trabajar sin que nadie te lo niegue y lo puedes hacer a tu ritmo, siendo joven o viejo, y en un ambiente fraternal".

Frente a la carencia del capital para invertir, la elección de aliarse con el extranjero tiene sentido para el sector cooperativista. Si el gobierno no puede o no quiere invertir en estas minas, si no puede crear fuentes de empleo para indocumentados con poca educación formal, no queda otra alternativa que las minas. Cuando viene un capitalista y quiere invertir (en muchos de los casos ellos mismos son capitalistas pequeños, "junior") ellos ven en ello una oportunidad para desarrollar la mina de una forma más segura y sostenible. Ésta alianza es producto de la falta de otras opciones económicas viables.

En este contexto el sector cooperativista se movilizó en agosto de este año. Alfredo Rada, Viceministro de movimientos sociales, publicó en su *Escuela de Formación Política* que los dirigentes lograron movilizar a sus bases utilizando "chantaje" (Rada, 2016). El gobierno insiste que el sector fue manejado por algunos dirigentes, ello no explica la contundente reacción política de los cooperativistas potosinos. Fueron concluyentes en sus puntos de bloqueo y FEDECOMIN-Potosí criticó a los dirigentes nacionales por haber levantado los bloqueos y mostrado demasiada disposición a dialogar con el gobierno central (El Potosí, 13 de Agosto, 2016). El sector, enfrentando una caída de los precios internacionales, se siente abandonado por las políticas sociales y económicas del actual gobierno. Los potosinos están cansados por la soberbia del gobierno hacia el departamento y su desinterés en cumplir con sus promesas electorales, como el hospital de tercer nivel para los mineros (Llally, 2016). La reacción de los mineros no es evidencia de una falta de conciencia política, como dice García Linera, sino todo lo contrario.

¿Quién es el principal beneficiario del proyecto San Bartolomé?

En una entrevista publicada en Bolivia TV tras la aprobación del paquete de decretos, el Vicepresidente García Linera aseguró:

Los decretos son muy claros… Ahora hay contratos entre cooperativas y empresas extranjeras. Ese derecho no lo tiene la cooperativa; lo ha recibido del Estado. La cooperativa no puede subarrendar lo que es del Estado. Por lo tanto ese subarrendamiento de la cooperativa a la empresa privada queda anulado inmediatamente ***pero el trabajo de la empresa privada, se mantiene****. Los trabajadores de esa empresa privada, que están trabajando en esa área, se mantienen. Pero ahora esa empresa ya no paga nada a la cooperativa, tiene que pagar directamente al Estado. Por lo tanto, se garantiza absoluta estabilidad laboral de los asalariados.* ***Ese trabajo de la empresa no tiene porque detenerse, ni tiene que ser expropiado****. Lo que se rompe es el acuerdo con la cooperativa. La cooperativa estaba ganando de nada, sin trabajar estaba ganando de lo que le entregó a la empresa privada. Eso se rompe; eso es ilegal. Eso es querer actuar como un mini-Estado. Lo que no vamos a permitir es un mini estado adentro del Estado plurinacional.* (García Linera, 7 de Septiembre, 2016, BTV Noticias).

Según esa declaración, el Estado va a mantener su relación con el sector transnacional a expensas de los trabajadores mineros bolivianos. Lo irónico es que fue el gobierno del MAS quien logró hacer lo que no se atrevieron los gobiernos neoliberales. El gobierno logró la disolución de los contratos de arrendamiento que la COMIBOL tenía con los cooperativistas. El Estado, bajo influencia de intereses extranjeros y durante veinte años después del 21060, intentó entregar las minas nacionales a empresas privadas y extranjeras. En casi todas las minas hubo resistencia de los trabajadores estatales y de las cooperativas recién formadas, lo que hizo que varias minas quedaron en manos cooperativistas y no extranjeras. En los años 90 las empresas extranjeras se quejaron de que el Estado no era suficientemente duro para asegurar sus inversiones. En el Cerro Rico, los cooperativistas fueron identificados como el mayor riesgo para un potencial inversor. Aun así, los gobiernos de entonces les entregaron concesiones y renovaron sus contratos, en lugar de quitárselos o anularlos.

Ahora, con estos decretos, la EMM no tiene necesidad de los cooperativistas como «importante aliado político» para operar en el Cerro (Coeur Mines, 2015) pues el gobierno se la regala. El aliado político llega a ser el propio gobierno del MAS. Este resultado se venía venir hace un par de años cuando el Directorio de la COMIBOL permitió (después de meses de lobby hecho por Manquiri), que la Cooperativa Reserva Fiscal siga trabajando por encima de la cota 4.400-m, hasta entonces restringido pues afectaba las utilidades de la empresa. En sus informes anuales, cita a este hecho «como muy importante para mantener sus operaciones en Bolivia» (Coeur Mines, 2014, p. 20). Al aprobar el DS 2891 el Estado fortaleció su relación con una de las empresas extranjeras más importantes en el país, haciendo a un lado a miles de mineros bolivianos.

Esa operación minera en términos económicos nos permite evidenciar si ha surgido o no una «burguesía minera cooperativista». Son siete (no ocho) cooperativas que tienen contratos con la empresa, recibiendo regalías netas de costos de refinación que fluctúan entre 1.5% (en la mayoría de los casos) y 4% (para la cooperativa Reserva Fiscal) (Coeur Mining, 2015). Según estimaciones de la propia empresa, estas siete cooperativas se beneficiarán con un total de $US 5,9 millones durante toda la operación (Madrid y Camacho, 2003, p.60). Según la empresa, a 2004 habían 6.904 cooperativistas (trabajadores y socios) trabajando (Empresa Minera Manquiri, 2004). Si suponemos la repartición equitativa entre trabajadores y socios de aquella suma a lo largo de la vida de la mina, cada uno habrá de recibir 854 $US (5.950 Bs). Aún si fuésemos a triplicar esa estimación por el incremento de los precios en la pasada década, debido al incremento del número de trabajadores que también tuvo lugar la suma no se incrementaría radicalmente.

Adicionalmente, en el caso de algunos desmontes de PLAHIPO en el Cerro, la empresa tiene un acuerdo con la FEDECOMIN Potosí, por el cual todas las cooperativas de la Federación reciben 1 dólar por tonelada procesada, o sea un total de 1,2 millones de dólares. Dado de que en 2008 habían 58 cooperativas con casi 14.000 socios (Ministerio de Minería, 2010) si la Federación repartió este monto entre todos los socios cooperativistas, tal como tenía que hacerlo, esto representa un pago único de 85$ (596Bs). Estos beneficios representan mucho menos que el doble aguinaldo anual que reciben ministros y funcionarios del gobierno.

Se habla que el sector cooperativista «ha ganado tanto» con sus contratos con la Manquiri. Las utilidades netas (libre de impuestos y regalías) de la empresa durante 2008-2014 alcanzan más de US$ **132 millones** (Coeur Mines, 2008-2014). Lo que las cooperativas pudieron haber ganado en comparación con las utilidades de la empresa (más aún ahora, con los decretos) son migajas.

La caída de los precios de minerales se siente desde hace tiempo, el pequeño auge ha desaparecido. Aunque existieron socios que se beneficiaron del aumento, hay factores que tomar en cuenta. El cooperativista depende de cosas ajenas a su voluntad: los precios internacionales de los minerales, la calidad de la mina y del mineral, la disponibilidad de la tecnología y la suerte (Poveda, 2014). Poco antes de la caída de precios en 2009 un minero del Cerro Rico de Potosí podía ganar entre 300-400 dólares (2.100-2.800 Bs) semanales. Por la caída de los precios de zinc y plata en 2009, ganaban tan sólo US$ 100 por semana (Absi, 2010, p. 37). Las inversiones mineras son caras. Durante los años de "tiempos dorados" muchos compraron maquinaria (una compresora cuesta, por encima de US$ 50.000), mejoraron sus casas, compraron



auto o un terreno fuera de la ciudad. Con la caída de precios muchos mineros se endeudaron o tuvieron que vender los bienes que habían acumulado. La acumulación fue temporal y precaria, y sólo puede llamarse "acumulación" en relación a las condiciones en que trabajan y viven. A esto se suman las enfermedades que les afectan, de larga duración y caras para tratar.

El gobierno, los medios de comunicación y algunos analistas han utilizado al sector como un blanco fácil. Al contrario de lo que afirma García Linera, la empresa no se beneficia sólo con áreas de trabajo, sino también con la fuerza laboral de los cooperativistas. El año pasado, el Ministro de Minería, Cesar Navarro, dijo que Manquiri podría "cerrar" por la paralización del trabajo de "más de 1.500 cooperativistas (que) entregan su carga a Manquiri de manera semanal y mensual, según la extracción que logren" (Periódico Cambio, 21 de Julio, 2015). Esta declaración demuestra la aquiescencia del gobierno a la tercerización en el Cerro, que obviamente le conviene más a la empresa que al sector cooperativista. También demostró que la empresa está comprando concentrados de cooperativistas de su producción de interior mina, cuando sus contractos estipulan solo la explotación de los depósitos superficiales (Empresa Minera Manquiri, 2007).

Concentrar la crítica en el sector cooperativista sin tomar en cuenta quiénes se benefician de su trabajo, evita discutir cómo se conecta la producción cooperativista con los mercados internacionales y cómo se valorizan los concentrados en las refinerías extranjeras. En el Cerro Rico de Potosí, la transnacional Glencore es la mayor compradora de concentrados (Pacific Credit Rating, 2015), muchos de ellos con los más altos contenidos de indio de las minas bolivianas (Ishihara, Murakami y Marquez-Zavalia, 2011). Glencore exporta los concentrados a sus plantas para refinarlas. La Sinchi Wayra fue declarada por el Servicio Geológico de los Estados Unidos (USGS), como un importante productor de concentrados con contenido de indio (USGS, 2013, 35.2). Si la Coeur Mining y Glencore, dos gigantes mundiales en términos de producción minera, son responsables por la compra, refinación y comercialización de la producción minera cooperativista en el Cerro Rico de Potosí, ¿cómo se supone que una cooperativa de 50 o 100 socios pueda negociar condiciones favorables para su producción?

La baja de los últimos años de los precios de los minerales ha significado un golpe a los ingreso de los trabajadores. Encima, si el gobierno cree que con sus decretos las relaciones obrero-patronales al interior de las cooperativas van a mejorar, lo más seguro es que, como dice Henry Oporto (Pagina Siete, 25 de Septiembre), el sector sufra un tratamiento de shock que no va a poder soportar, lo que provocará una relocalización de gente trabajadora y humilde. Esto, obviamente, va a exacerbar el impacto sobre la economía potosina, ya dramáticamente afectada por la caída de los precios (El Potosí, 24 de Enero, 2016; El Potosí, 30 de Septiembre, 2016).

La opinión pública no expresó angustia y dolor por los cinco mineros asesinados por policías durante los conflictos. Tampoco cuestionó el uso de fuerza letal, hasta que murió el Viceministro Illanes. Las acusaciones hacia el sector y difundidas por el gobierno y la prensa cobraron vida sin que realmente hayan sido fundamentadas. La falta de preocupación por las vidas de más de cien mil familias que dependen de la producción cooperativista demuestra cuán exitosa ha sido esta campaña. Al final tenemos que preguntarnos, ¿quiénes están detrás de esta campaña?, ¿a quién sirve semejante guerra mediática?, ¿vale la pena esta pelea entre humildes? Lo único que queda es una guerra entre bolivianos, mientras las empresas extranjeras aprovechan este malestar social para seguir beneficiándose de los recursos naturales.

Referencias:

Absi, P. (2010). "La parte ideal de la crisis?: Los mineros cooperativistas de Bolivia frente a la recesión." *Scielo*, 31, 33–54.

Absi, P. (2005). *Los ministros del diablo: el trabajo y sus representaciones en las minas de Potosí*. La Paz: PIEB; IRD; IFEA.

Bartos, P. (2000). "The Pallacos of Cerro Rico de Potosi: A new deposit type." *Economic Geology*, 95, 645–654.

CEDIB. (2012) Dossier: *Política Minera* 1980-2008. CEDIB: Cocha-bamba.

COMCO/COMSUR. (1993). *Propuesta técnico-económico para la suscripción de contratos entre la COMIBOL y la COMCO para la ampliación de la Planta Plahipo*. COMCO/COMSUR: La Paz. Expediente: A-PLA-00068. Archivo Nacional de la COMIBOL.

Coeur D´Alene Mines. (2005). *Annual Report*. Conseguido en línea: www.sedar.ca

Coeur Mines. (2015). 2015 *Annual Report*. Coeur Mines: http://investors.coeur.com/GenPage.aspx?IID=4349317&GKP=1073749603

Coeur Mines. (2014). 2014 *Annual Report*. Coeur Mines: http://investors.coeur.com/GenPage.aspx?IID=4349317&GKP=1073749603

Coeur Mines. (2012). 2012 *Annual Report*. Coeur Mines: http://investors.coeur.com/GenPage.aspx?IID=4349317&GKP=1073749603

Coeur Mines. (2010). 2010 *Annual Report*. Coeur Mines: http://investors.coeur.com/GenPage.aspx?IID=4349317&GKP=1073749603

Coeur Mines. (2008). 2008 *Annual Report*. Coeur Mines: http://investors.coeur.com/GenPage.aspx?IID=4349317&GKP=1073749603

COMIBOL. (5 de septiembre, 2016). Navarro denuncia que 8 cooperativas entregaron áreas a Manquiri. *Noticias COMIBOL*. http://www.comibol.gob.bo/index.php/24-noticias-inicio/902-manquiri1

COMIBOL. (1999). *Informe Final Explotacion de desmontes Cerro Rico de Potosi*. COMIBOL: La Paz. Numero Expediente: A-UNI-00733. Archivo Nacional de la COMIBOL.

COMIBOL. (1998a). *Informe Desmontes y Pallacos Cerro Rico de Potosí*. COMIBOL: La Paz. Numero Expediente: A-UNI-00719. Archivo Nacional de la COMIBOL.

COMIBOL. (1998b). *Informe Desmontes Cerro Rico*. COMIBOL: La Paz. Numero Expediente: A-UNI-00729. Archivo Nacional de la COMIBOL.

COMIBOL. (1988). *Proyecto Cerro Rico de Potosí*. Expediente: A UNI-00131. Archivo Nacional de la COMIBOL: El Alto.

Diaz, V. (2016- bajo revisión). The Political Economy of Mining in Bolivia under the MAS government. *Extractive Industries and Society.*

El Potosi. (24 de Enero, 2016). "Crisis alcanza al Carnaval Minero." [En Linea] http://elpotosi.net/cultura/20160124_crisis-alcanza-al-carnaval-minero

El Potosi. (2 de Febrero, 2016). "Población estudiantil de Potosi se incremento en 12 por ciento." [En Linea] http://elpotosi.net/local/20160202 _poblacion-estudiantil-de-potosi-se-incremento-en-12-por-ciento.html

El Potosi. (13 de Agosto, 2016). "Los mineros levantan bloqueos y se mantienen en emergencia." [En Linea] http://elpotosi.net/local/20160813_los-mineros-levantan-bloqueos-y-se-mantienen-en-emergencia.html

El Potosi. (11 de Septiembre, 2016). "Reportan migración en Potosí por sequía que afecta al agro." [En Linea] http://elpotosi.net/local/20160911 _reportan-migracion-en-potosi-por-sequia-que-afecta-al-agro.html

El Potosi. (30 de Septiembre, 2016). "Desastres naturales y crisis de la minería elevan la migración." [En Linea] http://elpotosi.net/local/20160930 _desastres-naturales-y-crisis-de-la-mineria-elevan-la-migracion.html

Empresa Minera Subsidiaria Potosi-Centro Minero Unificada(EMSP-CMU). (1991). *Informe Sobre Cooperativas Mineras del Cerro Rico*. EMSP-CMU: Potosí.

Empresa Minera Manquiri. (2007-2014). *Memoria Anual*. La Paz: Fundempresa

FOFIM. (2014) *Base de datos de las cooperativas mineras*. Foro Minero: La Paz. http://www.forominerobolivia.org/documentos/institucionalidad/item/362-base-de-datos-de-la-miner%C3%ADa-cooperativa.html

Francescone, K. (2014) Coeur Mines treading in dangerous waters at San Bartolome mine in Bolivia. *The Bullet*, 971.

FUNDEMPRESA. (2012). *Directorio Empresarial Virtual: EXPROMIN*. Consultado el 11 de noviembre, 2012. http://www.fundempresa.org.bo/directorio/listado-de-empresas.php

Garcia Linera, Alvaro. (7 de septiembre, 2016). Entrevista en el palacio del gobierno sobre decretos mineros. *BTV Noticias*.

Instituto Nacional de Estadística (INE)(2015). *Censo Nacional de Población y vivienda 2012*. Elaboración propia en base de datos: http://datos.ine.gob.bo/binbol/RpWebEngine.exe/Portal?LANG=ESP

Ishihara, S. ; Murakami, H. y M. Marquez-Zavalia. (2011). "Inferred Indium Resources of the Bolivian Tin-Polymetalic deposits." *Resource Geology*, 61 (2).

Llally, Jhonny. (20 de Julio, 2016). Entrevista. Oficinas del Comité Civico Potosinista. Potosí.

Madrid, E. y Camacho, N. (2003). "Proyecto de negociacion y toma de decisiones para comunidades mineras de Potosi." CEPROMIN: La Paz.

MINCO Srl. (2000). "Diagnostico del sector minero cooperativista y chica." Informe preparado por el *Viceministerio de Minería y Metalurgia*. La Paz: Viceministerio de Mineria y Metalurgia.

Pacific Credit Rating. (2015). *Patrimonio Autonomo Sinchi Wayra* NAFIBO 010. Emitido 30 de septiembre, 2015. Pacific Credit Rating: La Paz.

Pagina Siete. (25 de septiembre, 2016). "Las cooperativas mineras no están listos para un tratamiento shock." Pagina *Siete: La Paz*. http://www.paginasiete.bo/nacional/2016/9/25/las-cooperativas-estan-listas-para-tratamiento-shock-111017.html

Periodico Cambio. (21 de julio, 2015) "Los conflictos que protagoniza el Comité Cívico Potosinista (Comcipo) generó una pérdida de $us 5 millones en las actividades mineras de la ciudad de Potosí." *Periodico Cambio*: La Paz.

Poveda Avila, Pablo. *Formas de Producción en las Cooperativas Mineras de Bolivia*. La Paz: CEDLA.

Rada, Alfredo. (6 de Agosto, 2016). "El major avance de los derechos laborales en una década." *Escuela Nacional de Formación Política*. [En Línea] http://escuelanacionaldeformacion.blogspot.com/2016/09/el-mayor-avance-de-los-derechos.html

USGS. (2015). Minerals Yearbook: Indium. *US Geological Survey*.

Whitney & Whitney. (1989). *Preliminary Economy Evaluation of Silver-Tin Production Potential Cerro Rico de Potosi*. PNUD: Reno.



Un tema a debatir es el daño ambiental que provoca la minería, sea esta privada, estatal o cooperativa. En la foto, uno de los barrancos creados por la explotación minera en el Cerro Rico de Potosí. Fuente foto: http://oiedc.blogspot.com/2014/07/verifican-fes-de-areas-mineras-en-3.html

Debate:

Prolegómenos del nacionalismo aymara

*Pablo Velásquez Mamani**

El pasado 15 de septiembre del año en curso se presentó un libro denominado: *Estado Federal Aymara* de Kawi Castaya, texto que por primera vez es el intento de presentar y fundamentar el Nacionalismo Aymara[1].

La idea nacionalista étnica no es nueva, y es algo en que la generación actual "indianistas-kataristas" confluyen, pero desde diferentes perspectivas.

Sin embargo, esta propuesta necesita de mayores argumentos para lograr su objetivo, motivo por el cual me veo en la necesidad de presentar algunas premisas iniciales y perfectibles al respecto, no sin entrar en debate y provocación con los contrarios al aymara.

El legado del indianismo y katarismo

Hace un par de meses en un artículo breve, dejé por sentado, que el indianismo y katarismo son ideologías de transición, aún vigentes, aún útiles, pero inacabadas.

No obstante, son la cimiente del nacionalismo Aymara, ideologías proto-nacionalistas. Y como discurso (acción) inicial tiene limitaciones, pues son hijos de su tiempo y su perspectiva.

Ambas hablan del aymara, el indianismo del kechua-aymara, el katarismo del kolla (aymara-kechua).

Por lo último, puede deducirse que entre los las distintas vertientes de indianismos y katarismos, asumimos dos como las más importantes. Esto en el entendido de la construcción de una teoría política. Desde luego, nos referimos a Fausto Reinaga en el indianismo y Fernando Untoja en el Katarismo.

Las proposiciones fundamentales redimibles de ambos: la liberación India y la hegemonía kolla, existe una continuidad e influencia innegables para el buen lector y entendimiento, a pesar de la tozuda insistencia en diferenciarse personalidades y subjetividades.

Se advierte que la liberación india, mediante la constitución del poder indio, y su oposición: indio-blanco, habla y busca la nación india (kechua-aymara). Cuando Reinaga habla del indio dice: "el indio no es una clase social, el indio es una nación"

La hegemonía kolla, la lógica del ayllu y su rivalidad, identifica mejor a la nación: la aymara (kechua) o kolla. Cuando Untoja explica lo aymara, lo hace en términos de: "la nación Aymara"

Sin duda, es evidente el tratamiento y el fundamento de la nación en nuestros dos autores. Pero ni Reinaga ni Untoja llegan a ser nacionalista aymaras.

Nación y globalización: más allá de la lengua

Dos de las peroratas más usadas para contradecir al nacionalismo se refieren: a la globalización y la lengua.

Estas superficiales controversias se deben a la incomprensión de lo evidente y la aparición de mitos contemporáneos.

El fundamento del mito de la globalización significa la suposición de la ciudadanía universal. Y la imposibilidad de sociedades cerradas. Pero la ciudadanía universal, no es más que la otra cara de la moneda y el extremo del provincialismo. No existen sociedades cerradas, ni ciudadanía universal, son solo pretensiones.

El mundo actual está compuesto por naciones y su organización de Estados, y su máxima representación son las Naciones Unidas. Esa es una constatación sencilla e inobjetable, y los discursos exacerbados o reduccionistas son tan solo especulaciones antojadizas.

En la antigüedad, en el medievo, en la modernidad, y en la actualidad se supuso una globalidad territorial. Naciones aparecen y desaparecen; la ilusión de que la historia está acabada no puede darnos un norte de movimiento. Sino implica las condiciones de nuestra época, y la capacidad de adaptación a estas circunstancias.



El nacionalismo aymara es una opciones política por la que se encamina el renaciente movimiento indianista katarista. En ese acontecer falta determinar si ese nacionalismo representará el de todos los indígenas y también el de los bolivianos. Foto: Wiola Kowalczyk https://www.pinterest.com/pin/558024210049241202/

La nación aymara ha demostrado capacidad para esa adaptación, y potencialidad para desarrollarse.

Toda nación busca su Estado propio. La nación aymara busca su soberanía política, busca su Estado Aymara, para existir y aportar a este mundo.

Muchas veces se reduce la nación a la lengua, pero la historia mundial ha demostrado que la lengua es un elemento más de la nación.

Se pregona que el aymara que no sabe hablar la lengua aymara, *jaqe aru*, ya no es aymara. Incluso que el que no es campesino ya no es aymara. Y reduce al aymara a una simple clase social, o una determinación culturalista. Tales aseveraciones no comprenden qué es la nación aymara y buscan la negación de lo aymara y su "avance", para excusarse e instrumentalizarlo como:

* Estudió comunicación y filosofía, y es miembro fundador del MINKA.



mestizo, campesino o proletario.

Pero el aymara en la actualidad, se halla mayoritariamente en las ciudades y es mayoría poblacional, se dedica al comercio y la manufactura, habla varios idiomas, tiene estudios superiores, y viaja por el mundo, es decir el aymara está globalizado, es moderno.

Muchos de ellos ya no manejan la lengua originaria, usan el castellano, el inglés, para transmitir sus ideas y demandas, usan el mandarín, el portugués para hacer negocios, pero no por ello dejan de ser aymaras, solo utilizan otras lenguas para progresar y crecer, como otras naciones también lo han hecho.

La nación no solamente es la lengua, es muy importante ciertamente, pero no lo es todo. Si se hace la inversión lógica o parangón a otros contextos, podrá notarse la falacia.

Entonces la nación Aymara es más que la lengua, y el aymara es un ser moderno y globalizado. El aymara "hablará" plenamente su lengua y "existirá" en el mundo cuando tenga su propio Estado.

El nacionalismo aymara y sus cualidades

La historia de los nacionalismos es tan diversa como la cantidad de naciones. Pero cierto es que nos hallamos en un mundo de naciones (Estado).

Podemos hallar naciones tan tradicionales y de larga data como la India o la China; modernas con un criterio de auto identificación como la Suiza; descolonizadas como Sudáfrica; de combinación entre tradición y modernidad, como Pakistán, Japón y Corea, o federadas como EE.UU.

Toda nación busca su camino de constitución, su nacionalismo. Porque el nacionalismo es solución planteada por la misma población, es la solución dada por el ser nacional, es una propia respuesta de acuerdo a las características de la nación.

El nacionalismo aymara es una respuesta a la nación aymara, a sus necesidades y aspiraciones específicas. Consecuentemente, no como puede ser como otro, no puede imitar otra nación. Su destino, su futuro es decisión propia. He ahí donde reside la soberanía nacional, la soberanía de la población. Es decir, de Aymaras para Aymaras.

Resumidamente las cualidades del nacionalismo Aymara deben entenderse como:

Respuesta ante la insuficiencia o el legado del indianismo y katarismo.

Respuesta fehaciente y alternativa al marxismo, al anarquismo y al nacionalismo boliviano.

Razón gnoseológica social o una sociología de lo nacional.

Solución a la colonización y la fragmentación social y ontológica.

La reconstitución nacional aymara.

Forma de existir en un mundo globalizado.

La necesidad de la completar la nación.

Expresión de la potencia de la nación aymara.

El nacionalismo Aymara como respuesta geopolítica e histórica de todos los aymaras, kollas de Bolivia, Perú, Chile y Argentina.

Los principios rectores de la re constitución de la nación son:

La autoafirmación: la gestión de los nacionalistas con la nación.

La satisfacción y plenitud del ser nacional: comunidad imaginada.

Prácticas culturales: comunidad étnica y racial.

Respuesta a la condición colonial, la afirmación de lo propio, y el yo humano.

Territorio: posesión innata y de derecho.

La constitución de la Aristocracia Aymara

El nacionalismo Aymara comprende la completitud y plenitud de la nación. Si puede resumirse en una frase lo que significó la colonización es que: fragmentó a la nación. De tal forma que tenemos una sociedad descoyuntada, escindida, fragmentada.

No hay una relación y reproducción cultural entre las partes diversas, entre empresarios aymaras y universitarios aymaras, entre pueblo aymara e intelectualidad aymara, porque el Estado colonial boliviano nos divide. Divide al mismo aymara en su familia, padres y abuelos aymaras divididos de la hijos aymaras; lo divide en su mismo ser, o ser aymara o fingir ser cholo o mestizo, he ahí la degeneración del birlochaje.

A esa división debe hacerle frente la Aristocracia Aymara, la reunificación de la nación aymara, la reconstitución de nación kolla. Cuando el aymara reconstituya su nación, será libre, tendrá su propio Estado.

Toda nación tiene una aristocracia, y cuando los españoles invadieron estas tierras, eliminaron primero a nuestra aristocracia. Desplazaron al poder político poniéndose en la cima, pero por el enquistamiento colonial, no solo reemplazaron a los individuos, sino a la producción cultural.

Y es por eso que ellos determinan los cánones culturales, que niegan los nuestros. Y como nación sometida y no libre, nuestra población se ha visto en la necesidad y obligación de reproducir los cánones extranjeros, o la ambivalencia cultural.

Nuestra nación aún mutilada y seccionada ha logrado sobrevivir, y no sólo eso, sino avanzar, esa la potencia aymara, el poder kolla.

Ha logrado conquistar el mercado, y sobreponerse pese a la animadversión del Estado boliviano, y otros Estados.

Pero: tiene dinero, sin mucha consciencia. Tiene educación, sin mucha perspectiva.

Porque nuestro pueblo hasta ahora tan sólo ha reproducido su cultura. Es tiempo de generar nuestros propios cánones culturales, no solo re-producir, sino producir nuestra cultura ahora y de acuerdo a nuestro contexto. Sea bienvenida la Aristocracia Aymara, porque es la que producirá los cánones de producción cultural aymara. Canon del aymara triunfador, culto, bello, virtuoso, etc.

Respuesta al marxismo, al anarquismo y al nacionalismo boliviano

Como se habrá constatado, el nacionalismo boliviano es un fracaso, y es incompatible con el nacionalismo aymara. Sea el nacionalismo liberal del MNR, o sea el nacionalismo exótico comunista del MAS, son la negación del aymara, y por tanto, los anti-aymaras. El aymara busca su propio Estado y no puede convivir y depender de otro.

No hay otra forma de hacer nación, este es un país de indios aymaras.

A los comunistas hacerles notar que como nación creemos en la burguesía y no solo el proletariado; que apoyamos la acumulación de riqueza de nuestros qamiris (burgueses aymaras) para que logren acumular más; apoyamos la economía de mercado porque nuestra población ha demostrado que es capaz de jugar con sus reglas y adaptarse, hasta incluso triunfar. La economía de mercado es útil al aymara. Y si hay pobreza, solo el aymara podrá sacar de la pobreza al aymara cuando tenga su propio Estado.

A los anarquistas informarles que los aymaras, desde el principio del indianismo y el katarismo, buscan el poder, la composición de su propio Estado a su semejanza. Tiene un sistema social jerarquizado y muy bien ordenado. Es moderno y citadino, y busca nuevas formas de coexistir con el mundo. Ni está estancado en el campo y la comunidad ideal, ni solo es capaz de la producción agrícola, también propende a las artes liberales, a la formación de alto nivel, y a los placeres humanos.

Tanto el marxismo como el anarquismo, en este territorio, han caído en anatopía y anacronía.

El aymara debe seguir su propio camino, y a nadie más. Esta es una cuestión política, no ética, no moralista, por tanto, ni es de interés responder a derroteros ajenos, a culpas de extranjeros, a sueños de hippies, o satisfacer prejuicios externos.

Si estas ideologías exógenas quieren hacer política, los invitamos a sumarse al nacionalismo aymara.

Es tiempo de dividir las aguas turbias de las claras, como nos ha enseñado la historia.

Como sucedió con Zarate Willka, aparentan ser amigo del aymara, pero lo traicionan y se unen contra el indio, se dan la mano una vez más entre izquierda y derecha para mantener el Estado colonial boliviano.

Esta es la encrucijada: O se unen al aymara o están en su contra. O apoyan las aspiraciones y demandas aymaras, o solo nos utilizan y traicionan para sus propósitos comunistas, anarquistas o coloniales. Sólo el Aymara, liberará al Aymara.

[1] En este pequeño tratado, aymara es sinónimo de kolla. No entraremos en mayores detalles históricos y sociológicos por el reducido espacio. Sin embargo, debe enfatizarse en dos motivos importantes: primero, se debe desmontar el mito de que aymaras y kechuas son lo mismo, y que kolla es equivalente a Aymara-Kechua. Tal idea no ha hecho más que retrasar el proceso político de cada nación. Segundo, el kolla es aymara, no kechua, y se alude al tal termino aymara para mayor claridad e identificación en nuestros argumentos.

